

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

چون آیت موصودالست با برکت یم مدیحی بر امانت  
حاضر باشد یادی و نیز بر حضرت تعلیم علوم قرآنی معنی و تفسیر که شغل است بر  
مقاصد مبادی پس اتباع النص المزبور و صحیفه شهریه که مستدرج است بتدریج شهو

مسیحی به

# السادی

منبر ۱ بابت ماه صفر المنظر ۳۴۵ جلد ۳

که جامع است انواع علوم دینی را برای طالب جادی و مذکر است در هر بنای  
وسکن است بر آیه جامع و صادی و بصورت ترجمه ساله مرغیب و تسهیل الموعظ  
و دل انتابات و کلیه ثنوی تشرف و امیر الروایات که اکثر آن مستفاد است از  
و گاه ارشادی یعنی خانقاه شرفی امدادی و بادیه محمد عثمان عامی و دیگره اسلامی  
و محبوب المطلب دہلی مطبوع گردید

از کتابخانه آیت الله العظمی الخلیفۃ المسیح الرابعی

مجموعہ کتب خانہ شریفیہ دربارہ کلاں دہلی



# فہرست مضامین

رسالہ الہادی بابت صفر المظفر ۱۳۲۶ھ  
جو بہ برکت و عار حکیم الامت محی السنۃ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحبہم اعلیٰ  
کتب خانہ اشرفیہ درینہ کلان بلی شائع ہوتا ہے

نمبر شمار	مضمون	فن	صاحب مضمون	صفحہ
۱	التاویب التہذیب ترجمہ ترغیب ترہیب	حدیث	مولانا مولوی محمد میان صاحب سلمہ	۱
۲	تہذیب المواعظ	وعظ	حکیم الامت حضرت مولانا مولوی شاہ محمد اشرف علی صاحبہم اعلیٰ	۵
۳	کلید ثنوی	تصوف	.....	۱۷
۴	حل الانتباہات	کلام	مولوی حکیم محمد مصطفیٰ صاحب سلمہ	۲۵
۵	المنشور بمعرفۃ احادیث التصوف	تصوف	حکیم الامت حضرت مولانا مولوی شاہ محمد اشرف علی صاحبہم اعلیٰ	۳۳
۶	امیر الروایات فی حبیب الحکایات	تصوف و سیر	مولوی حبیب صاحبہم اعلیٰ	۳۷
۷	سیرۃ الصدیق	سیر	مولوی محمد صابر صاحب امر و ہوی	۴۱

## أصول و مقاصد سالہ الہادی اور ضروری اطلاعیہ

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصد امت محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) یہ رسالہ ہر قمری مہینے کی تیسری تاریخ کو بجمہ اندعین تاریخ پر ہی شائع ہوتا ہے۔
- (۳) رمضان المبارک ۱۳۲۵ھ سے یہ رسالہ معہ ٹائٹل نمین جز کا کر دیا گیا ہے اور قیمت سالانہ وہی دور روپے آٹھ آنے۔
- (۴) سوائے ان صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں جلد حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ دی۔ پی بھیجا جائے گا اور دو آنے خرچ رجسٹری اضافہ کر کے
- (۵) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ ارسال کیا جاتا ہے وہ جب تک پیشگی قیمت نہ دیں گے یا وہی پی کی اجازت نہ دیئے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائے گا۔
- (۶) جو صاحب درمیان سال میں خریدار ہونگے ان کی خدمت میں کل پرچے شروع جلد جلد اول ۱۳۲۵ھ سے بھیجے جائیں گے اور اتنا سال سے خریدار کیجے جائیں گے اور اگر الہادی کی جلد اول و دوم درکار ہو طلب فرماویں۔ مگر اس کی قیمت فی جلد نمین روپے ہے علاوہ محصول ڈاک و

محمد عثمان مالک مدیر رسالہ الہادی دہلی



ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ رمضان شریف کے روزوں کے بعد (فضیلت میں) سب فضل روزے تو محرم کے چہینے کے ہوتے ہیں اور فرض نماز کے بعد (نفل نمازون میں) سب فضل تہجد کی نماز ہی یہ حدیث مسلم ابو داؤد ترمذی نسائی اور ابن خزیمہ نے روایت کی ہے۔

عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ ابتدا میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے تو (آپ کی قدمبوسی کے شوق میں) سب ہی آدمی آپ کی طرف دوڑے اور ان ہی میں میں بھی تھا جسوقت (میری نگاہ آپ کے نورانی چہرہ پر پڑی اور) میں نے اس منور چہرہ میں غور و تامل کیا اور اچھی طرح دیکھا تو فوراً ہی میرے دل نے یہ گواہی دی کہ اس قدر منور چہرہ جھوٹے آدمی کا کبھی نہیں ہو سکتا پھر سب سے پہلی بات جو میں نے آپ سے سنی تو وہ یہ تھی کہ اے لوگو! (آپس میں) سلام کی کثرت (سے کرنیکی عادت) کرو (غریبوں کو) کھانے کھلانے کا اور رات کو نمازین پڑھا کرو جب لوگ سوتے ہوں (ایسا کرنے پر) سلامتی کے ساتھ جنت میں پہنچ جاؤ گے یہ حدیث ترمذی نے روایت کر کے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے ابن ماجہ نے بھی یہ حدیث روایت کی ہے اور حاکم نے روایت کر کے اسے شرط شیخین پر صحیح کہا ہے۔

عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا تھا کہ بہشت میں ایسے اعلیٰ درجہ کے نفیس بالاخانے اور مکرے ہیں (کہ شفاف ہونیکے باعث) انکا اندر کا حصہ باہر سے دکھلائی دیتا ہے اور باہر کا اندر سے ابوالک اشعری نے پوچھا حضور یہ کن لوگوں کے لئے تیار ہوئے ہیں فرمایا جو کلام تو ترس سے کریں غریبوں کو کھانے کھلائیں اور لوگوں کو سوتا چھوڑ کر (راتوں کی نمازیں پڑھیں یہ حدیث طبرانی نے (اپنی کتاب) کبیر میں حسن سند سے روایت کی ہے اور حاکم نے روایت کر کے شرط شیخین پر صحیح کہا ہے۔

ابوالک اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ بہشت میں نہایت نفیس نفیس مکرے ہیں کہ انکا اندر باہر سے دیکھا جاسکے اور



باہر اندر سے یہ کمرے اللہ میاں نے ایسے لوگوں کے لئے بنائے ہیں جو (غریبوں کو) کھانے کھلائیں سلام پھیلانیں اور راتوں کو ناز پڑھیں جس وقت لوگ سوتے ہوں یہ حدیث ابن حبان نے اپنی (کتاب) صحیح میں روایت کی ہے اور ابن عباس کی یہ حدیث ناز جماعت سے پڑھنے کے بیان میں گنڈر چکی ہے جس کا یہ مضمون ہے یہ امور ترقی درجات کے بھی باعث ہیں یعنی سلام پھیلانا کھانے کھلانا اور لوگوں کے سونے کے وقت (یعنی تہجد کی) ناز پڑھنا اس حدیث کو ترمذی نے روایت کر کے حسن کہا ہے۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں میں نے عرض کیا تھا کہ یا رسول اللہ جس وقت میں آپ کو دیکھتا ہوں تو میرا دل باغ باغ ہو جاتا ہے اور میری آنکھوں میں ٹھنڈک پڑ جاتی ہے اب آپ مجھے ہر چیز کی اصلیت بتلا دیجئے فرمایا کہ ہر چیز پانی سے بنائی گئی ہے میں نے کہا کوئی ایسی بات اور بتلا دیجئے کہ جب میں اسے کروں تو جنت میں پہنچ جاؤں فرمایا (غریبوں کو) کھانا کھلایا کرو سلام کرنے کی اشاعت کیا کرو صلہ رحمی کرتے رہو اور رات کو ایسے وقت ناز پڑھو کہ جب لوگ سوتے ہوں بس سلامتی کے ساتھ جنت میں پہنچ جاؤ گے ۳۴۶

یہ حدیث امام احمد نے اور ابن ابی الدنیا نے کتاب التہجد میں اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کی ہے اور یہ الفاظ مذکورہ انہیں کے ہیں اور حاکم نے بھی روایت کر کے اسکو صحیح کہا ہے علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ فرماتے تھے کہ جنت میں ایک بڑا شاندار درخت ہے سپر پر دے پڑے ہوئے ہیں اور اسکے نیچے نہایت بیش قیمت گھوڑے سنہری زین کے ہوئے سونے و یاقوت کے (جڑاؤ) لگام دئے ہوئے کھڑے ہیں نہ وہ لید کرتے ہیں نہ پیشاب انکے بازوؤں بھی ہیں آدمی کی انتہا رنگاہ پر ان کا پوڑ پڑتا ہے ان گھوڑوں پر ختی لوگ سوار ہون گے اور یہ جہاں چاہیں گے وہ گھوڑے ان کو فوراً اڑا کر لیجائیں گے پھر ان سے نیچے کے درجہ کے لوگ (انکا استقدراعز از کرام دیکھ کر درگاہ الہی میں) عرض کریں گے کہ اللہ العالمین انکا اتنا اعزاز کیون ہوا (اور ہمیں یہ بات کیون نہ نصیب ہوئی) ان کو جواب ملے گا کہ یہ نازیں پڑھا کرتے تھے اور تم (اس وقت) سویا کرتے تھے یہ روزے رکھتے تھے اور تم گل چھڑے



اڑایا کرتے تھے یہ (اللہ کی راہ میں) خرچ کیا کرتے اور تم بخیلی کیا کرتے تھے یہ جہادوں میں لڑا کرتے اور تم بزدل بنے رہتے تھے (لہذا ان کاموں کا ان کو بدلہ ملا ہے) یہ حدیث ابن ابی الدنیا نے روایت کی ہے۔

اسماء بنت یزید رضی اللہ عنہا سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتی ہیں آپ نے فرمایا تھا کہ قیامت کے دن سب آدمی ایک بڑے صاف میدان میں جمع کئے جائیں گے پھر ایک منادی آواز لگائے گا کہ وہ لوگ کہاں ہیں جو راتوں کو نمازیں پڑھا کرتے تھے چنانچہ اس آواز پر تہجد گزار لوگ کھڑے ہو جائیں گے ہوں گے ایسے لوگ کم ہی اور بلا حساب انکو جنت میں بھیجا جائے گا اور باقیوں کو حساب کے لئے چلنے کا حکم ہو جائے گا یہ حدیث بیہقی نے روایت کی ہے۔

مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تہجد کی نماز میں اس قدر کھڑے رہتے تھے کہ آپ کے دونوں پیر سوچ گئے تھے کسی صحابی نے آپ سے کہا کہ حضور آپ کی تو اگلی پچھلی سب ہی لغزشیں اللہ میان نے معاف فرمادی ہیں (پھر آپ اس قدر تکلیف کیوں اٹھاتے ہیں فرمایا کیا میں شکر گزار بندہ نہ ہوں یہ حدیث بخاری مسلم اور نسائی نے روایت کی ہے مسلم نسائی اور ترمذی کی ایک اور روایت میں یہ لفظ ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس قدر تہجد پڑھا کرتے تھے کہ آپ کے دونوں پیر سوچ گئے تھے یا دونوں پنڈ لیاں تب آپ سے کسی نے یہ بات کہی تو آپ نے فرمایا کہ کیا میں شکر گزار بندہ نہ ہوں۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تہجد کی نماز میں اس قدر کھڑے رہا کرتے تھے کہ آپ کے دونوں پیر درم کر آتے تھے کسی نے آپ سے کہا کہ اے اللہ کے رسول آپ اتنی محنت کرتے ہیں حالانکہ آپ کی بابت اللہ میاں کی طرف سے یہ حکم آچکا ہے کہ اس نے آپ کی اگلی پچھلی سب لغزشیں معاف کر دی ہیں نہ فرمایا کیا میں شکر گزار بندہ نہ ہوں۔ یہ حدیث ابن خزمیہ نے اپنی صحیح (کتاب) میں روایت کی ہے۔

عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو



تہجد کی نماز میں اس قدر کھڑے رہا کرتے تھے کہ آپ کے دونوں پیر پھٹ گئے تھے میں نے ہی عرض کیا کہ حضور اتنی محنت کیوں کرتے ہیں باوجودیکہ اللہ میاں نے آپ کی راگلی پچلی لغزشیں سب ہی معاف کر دی ہیں فرمایا کیا میں یہ نہ چاہوں کہ میں شکر گزار بندہ ہو جاؤں۔ یہ حدیث بخاری مسلم نے روایت کی ہے۔

تہجد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یون فرمایا تھا کہ داؤد علیہ السلام کی طرح نماز پڑھنی اللہ میاں کو (نفل نمازوں میں) سب نمازوں سے زیادہ محبوب ہے اور (نفل) روزے بھی داؤد علیہ السلام کے طرز پر رکھنے اللہ کو سب روزوں سے زیادہ محبوب اور پسندیدہ ہیں (نماز میں تو آپ کا طرز یہ تھا کہ) آپ نصف اول شب میں سوتے رہا کرتے اور اسکے بعد ایک تہائی رات میں نماز (تہجد) پڑھا کرتے پھر (آخر کے) چھٹے جھتہ رات میں اور سولیا کرتے تھے اور (روزہ رکھنے میں یہ عادت تھی کہ ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن نہ رکھتے۔ یہ حدیث بخاری مسلم ابو داؤد اور نسائی نے روایت کی ہے اور ترمذی نے اس پوری حدیث میں سے صرف روزے کا ذکر کیا ہے۔

۳۶۸

جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ فرماتے تھے کہ ہر شب میں ایک ایسی ساعت قبولیت کی ہوتی ہے کہ مسلمان آدمی اپنے آخرت یا دنیا کسی قسم کے بھی فائدے کی دُعا اللہ میاں سے اگر اس ساعت میں کرے تو وہ فائدہ اس کو عطا ہو ہی جاتا ہے یہ حدیث مسلم نے روایت کی ہے۔ ابو امامہ بابلی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا تھا کہ تہجد کی نماز پڑھنے کو تو تم اپنے اوپر لازم کر لو کیونکہ یہ تم سے پہلے کے بزرگوں کا طریقہ ہے اور خدا کے ہاں مقرب بنا دینے والا اور ہوئے دے گناہوں کو مٹانے والا آئندہ گناہ کرنے سے روکنے والا ہے یہ حدیث ترمذی نے اپنی جامع ترمذی کے کتاب الدعوات میں روایت کی ہے اور ابن ابی الدنیائے کتاب التہجد میں اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے (اپنی کتاب میں) روایت کی ہے حاکم نے



اس حدیث کو بخاری کی شرط پر صحیح بھی کہا ہے۔

سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ تہجد کی نماز پڑھنے کو تم اپنے اوپر لازم کر لو کیونکہ یہ تم سے پہلے کے نیکیوں کو لوگوں کا طریقہ ہے پھر تمہیں تمہارے اللہ کے ہاں مقرب بنا دینے والا ہووے گناہوں کو مٹانے والا آئندہ گناہ کرنے سے روکنے والا اور بدن سے بیماری کو دور کرنے والا ہو یہ حدیث طبرانی نے کبیر میں روایت کی ہے۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ ایسے آدمی پر بہت مہربان ہوتے ہیں کہ تہجد کے وقت اٹھا آپ نماز پڑھی اور اپنی بیوی کو بھی جگایا اگر اس نے اٹھنے سے انکار کیا تو اسکے منہ پر پانی کا پھینکا دیا (تاکہ وہ اٹھ جائے) اور ایسی عورت پر بھی اللہ مہربان ہوتا ہے کہ تہجد کے وقت اٹھی آپ نماز پڑھی اور اپنے شوہر کو بھی جگایا اگر اس نے جاگنے سے انکار کیا تو اس نے بھی اسکے منہ پر پانی ڈال دیا (تاکہ وہ اٹھ جائے) یہ حدیث ابو داؤد نے روایت کی ہے یہ مذکورہ لفظ ابو داؤد ہی کے ہیں۔ نسائی ابن ماجہ ابن خزیمہ اور ابن حبان نے بھی اپنی اپنی کتاب (صحیح میں روایت کی ہے اور مسلم کی شرط پر اسکو صحیح بھی کہا ہے۔

طبرانی نے اپنی (کتاب) کبیر میں ابوالکاسم اشعری سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ جو بھی آدمی ایسا کرے کہ تہجد کے وقت آپ اٹھے اور اپنی بیوی کو بھی جگائے اگر اسپر نیند کا غلبہ ہو تو اسکے منہ پر پانی چھڑک دے پھر دونوں اپنے گھر ہی میں نماز پڑھیں اور کچھ دیر ذکر الہی کرتے رہیں تو ایسے دونوں آدمیوں کی مغفرت ضروری ہو جاتی ہے۔

ابو ہریرہ اور ابوسعید رضی اللہ عنہما سے مروی ہے دونوں فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ جب ایک آدمی نے رات کو (تہجد کے وقت) اپنی بیوی کو جگایا پھر دونوں نے نماز پڑھی یا یہ فرمایا کہ دو رکعتیں پڑھیں تو یہ دونوں (یعنی) مرد و اکرمین میں اور عورت و اکرات میں لکھ دے جاتے ہیں یہ حدیث ابو داؤد نے روایت کی ہے اور



حاکم نے بخاری مسلم کی شرط پر اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ تہجد کی نماز کو دن کی (نفل) نماز پر ایسی فضیلت ہے کہ جیسے علانیہ (نفل) صدقہ دینے پر پوشیدہ طور سے دینے کو ہے یہ حدیث طبرانی نے حسن سند کے ساتھ کبیر میں روایت کی ہے۔

سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا تھا کہ ہم رات کو تہجد کی تھوڑی بہت نفلیں ضرور پڑھ لیا کریں اور ترانے کے بعد پڑھا کریں یہ حدیث طبرانی اور بزار نے روایت کی ہے۔

انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا کہ میری مسجد میں نماز پڑھنا (اجر و ثواب کے اعتبار سے) دس ہزار نمازوں کے برابر ہو جاتا ہے اور مسجد حرام میں نماز پڑھنا ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہوتا ہے اور (میدان کارزار میں پہرہ کے موقع پر نماز پڑھنا دو لاکھ نمازوں کے برابر اور ان سب سے بڑا ہر وہ دو رکعتیں جو جاتی ہیں کہ جو محض خوشنودی خدا کی غرض سے آدمی تہجد کے وقت پڑھ لے۔ یہ حدیث ابو الشیخ ابن حبان نے کتاب الثواب میں روایت کی ہے۔

ایاس بن معاویہ مزی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا کہ کچھ نہ کچھ نماز تہجد کے وقت ضرور پڑھنی چاہیے اگرچہ رداوی ہی سی ہو اور عشا کی نماز کے بعد جو نماز پڑھی جائیگی وہ تہجد کی نماز میں شمار ہوگی۔ یہ حدیث طبرانی نے روایت کی ہے اسکے راوی سوائے ایک محمد بن حنفیہ کے اور سب ثقہ معتبر ہیں۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تہجد کی نماز پڑھنے کا حکم دیا تھا اور بہت کچھ ترغیب دیکر یہاں تک نہر فرمایا تھا کہ تہجد کی نماز اپنے اوپر لازم کر لو چاہے ایک ہی رکعت ہی۔ یہ حدیث طبرانی نے اپنی دونوں کتابوں (کبیر اور اوسط) میں روایت کی ہے۔

سہیل بن سعد رضی اللہ عنہما سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ جبریل علیہ السلام



نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تشریف لائے اور یہ فرمایا کہ اے محمد آپ جتنا چاہیں زندہ رہ لیں آخر مرنا ضرور ہے اور آپ جو چاہیں عمل کر لیں بدلہ ملنا ضروری ہے اور جس سے چاہیں محبت کر لیں آخر مفارقت ہونی لا بدی ہے اور یہ یقین رکھئے کہ مسلمان کی شرافت و اعزاز کا باعث تہجد کی نماز ہے اور اسکی عزت لوگوں سے کسی قسم کی اُمید نہ رکھنے میں ہے یہ حدیث طبرانی نے (اپنی کتاب) اوسط میں روایت کی اور اسکی اسناد حسن ہے۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ میری امت میں سب سے زیادہ قابل اعزاز حافظ قرآن اور تہجد گزار ہیں یہ حدیث ابن ابی الدنیا اور بیہقی نے روایت کی ہے۔

معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ تم میں سے جو کوئی تہجد پڑھے تو قرأت بالجہر کیا کرے کیونکہ اسکی نماز کے ساتھ فرشتے بھی نماز پڑھتے اور اسکی قرأت سنتے ہیں اور مسلمان جن جو آسمان و زمین کے بیچ میں رہتے ہیں اور اسکے آس پاس والے جنات اپنے اپنے مقامات پر برابر اسکی نماز کے ساتھ نماز پڑھتے اور اسکے قرآن شریف پڑھنے کی آواز سنتے ہیں اور اسکے اس پڑھنے کی وجہ سے اسکے گھر سے اور اسکے آس پاس کے گھروں سے فساق جنوں اور سرکش شیطانوں کو نکال دیا جاتا ہے اور جس مکان میں قرآن شریف پڑھا جاتا ہے تو اسپر ایک نورانی خیمہ تان دیا جاتا ہے جس سے آسمان والے اس طرح راستہ معلوم کرتے ہیں کہ جس طرح دریاؤں کی گہرائی میں اور زمین کے چٹیل بیابانوں میں کسی بڑے روشن ستارے سے راستہ معلوم کیا جاتا ہے اور جب یہ قرآن پڑھنے والا مر جاتا ہے تو یہ خیمہ بھی اٹھا لیا جاتا ہے اسوقت فرشتے آسمان سے اس خیمہ کو دیکھتے ہیں جب وہ اس نور کو نہیں دیکھتے تو وہ فرشتے اسکی روح کے ساتھ ہو لیتے ہیں اور ایک آسمان سے دوسرے آسمان تک برابر اسکے ساتھ جاتے ہیں اور اسکی روح کیلئے برابر دُعا و استغفار کرتے رہتے ہیں پھر اور فرشتے جو دنیا میں اسکے محافظ رہا کرتے تھے وہ بھی اسکی تعظیم کے لئے آتے ہیں اور یہ سب فرشتے ملکر روز قیامت تک اسکے لئے دُعا و استغفار کرتے رہتے ہیں اور جب ایک آدمی قرآن شریف یاد کر لیتا ہے خواہ وہ کوئی ہوا اور



پھر رات کو کچھ دیر تہجد بھی پڑھتا ہے تو یہ گزرنے والی رات آئندہ رات کو وصیت کرتی ہے کہ  
 دیکھ (اس بندہ کے تہجد کے) فلان وقت کا ضرور خیال رکھنا اور تو اس پر ملکی ہی رہنا پھر جب  
 آدمی مر جاتا ہے تو گھر والے تو اس کے ابھی اسکی تجہیز و تکفین کی تیاری ہی میں ہوتے ہیں کہ نہایت  
 حسین خوبصورت شکل میں قرآن شریف آجاتا اور اس کے سر ہانے کھڑا ہو جاتا ہے حتیٰ کہ جب یہ  
 کفنا دیا جاتا ہے تو قرآن کفن کے اندر اس کے سینہ سے جا لگتا ہے جب یہ بندہ قبر میں کھدایا  
 جاتا ہے اور مٹی دیدی جاتی ہے اور دفن کرنے والے سب چلے آتے ہیں تو منکر نکیر (دونوں  
 فرشتے) اس کے پاس آجاتے ہیں اسکو قبر ہی میں بٹھالیتے ہیں تو جب ہی قرآن آتا ہے اور وہ اس  
 میت اور ان فرشتوں کے بیچ میں حائل ہو جاتا ہے فرشتے قرآن سے کہتے ہیں کہ ذرا توجہ دیا  
 تاکہ ہم اس سے کچھ دریافت کر لیں وہ کہتا ہے کہ قسم ہے رب کعبہ کی کہ یہ شخص میرا بہم میرا  
 محبوب ہے ایسی حالت میں کبھی میں اسکا ساتھ نہیں چھوڑ دینگا تمہیں جس بات کا حکم ہو اسے تم  
 پورا کر لو باقی مجھے میری جگہ رہنے دو میں اس سے کسی حالت میں علیحدہ ہو ہی نہیں سکتا جب تک  
 کہ اسے جنت میں داخل نہ کرادوں پھر قرآن اپنے اسی دوست کی طرف دیکھتا اور اس کے  
 اطمینان کے لئے (کہتا ہے کہ میں وہی قرآن ہوں کہ تو مجھے بلند آواز سے بھی پڑھتا تھا اور  
 آہستہ بھی تو مجھ سے محبت رکھا کرتا تھا اب مجھے تجھ سے محبت ہے اور جس سے میں محبت  
 کروں اس سے اللہ محبت کرتا ہے اب ان منکر و نکیر کے سوالات کے بعد تجھے کوئی فکر ذکر  
 یا رنج و غم نہیں پیش آئے گا (قرآن کا ہر طرح اسکا اطمینان کرینکے بعد) اب اس سے منکر و نکیر  
 سوالات کرتے ہیں اور کرتے ہی وہ آسمان کو چڑھ جاتے ہیں اور یہ میت اور قرآن رہ جاتے  
 ہیں قرآن کہتا ہے میں تیرے لئے قالین کا فرش کئے دیتا ہوں اور نہایت عمدہ خوبصورت  
 بیش قیمت کپڑا تجھے اڑھائے دیتا ہوں کیونکہ تو (دنیا میں) راتوں جاگتا اور دنوں (عبادت  
 میں) محنت کرتا تھا یہ کہہ کر قرآن چشم زدن سے بھی پہلے آسمان میں چلا جاتا ہے اور اللہ میاں  
 سے اس سامان عیش کی (اس بندہ کے لئے) درخواست کرتا ہے اللہ میاں یہ سب کچھ اسکو  
 فوراً عطا کر دیتے ہیں اور چھٹے آسمان کے ایک لاکھ مقرب فرشتے اس سامان کو لیکر زمین  
 پر اترتے ہیں اور قرآن بھی آجاتا اور اپنے اس دوست کو اٹھا کر اس سے پوچھتا ہے

۲۷۲



یہ موقع بہت اچھا ہے یہ شخص بہت بڑھ گیا ہے اسکو اپنے جیسا مفلس بنانا چاہیے۔ چنانچہ دو چار آدمیوں نے اتفاق کر کے ان کو یہ رائے دی کہ اس شادی میں طائفہ کو ضرور بلانا چاہیے اور کہا کہ میان کیا روز روز یہ موقع آتا ہے چنانچہ طائفہ کو بلایا گیا نتیجہ یہ ہوا کہ جو کچھ کما کر جمع کیا تھا سب کھو کر بیٹھ رہے برادری نے جیب دیکھا کہ یہ بھی ہماری طرح کنگال ہو گیا تو بہت خوش ہوئے واقعی آجکل لوگوں کی وہ حالت ہے کہ کسیکو اچھی حالت میں دیکھ نہیں سکتے۔ کبھی کیڑے سے کسی نے پوچھا تھا کہ تیری کیا آرزو ہے اس نے کہا میری آرزو یہ ہے کہ یہ سب لوگ کیڑے ہو جائیں تاکہ میں بھی ان کو دیکھ کر ہنسوں۔ اور اتفاق سے کسی نے ایسا سامان کر بھی لیا کہ اس میں کوئی عیب نہ نکل سکا تو کہتے ہیں کہ میاں اگر کیا تو کیا بڑی بات ہوئی جتنے پاس ہوا کرتا ہے وہ کیا ہی کرتے ہیں بتلائیے کہ جب برادری بھی خوش نہ ہوئی اور خرچ بھی کیا تو کیا فائدہ ہوا۔ تو صاحبو کیا اس ساری کارروائی کو یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ کہلا دینا ہے پلا دینا ہے کیا یہ فضول خرچی اور دکھلا وہ نہیں ہے کیا یہ سارے کام فخر اور نام کرنے کے لئے نہیں ہیں اور کیا فخر کرنا گناہ نہیں ضرور گناہ ہے بلکہ اسکا گناہ ہونا تو قرآن سے ثابت ہے حدیث سے ثابت ہے دیکھتے حدیث میں ہے کہ جو شخص شہرۃ کا کپڑا پہنے گا خدا تعالیٰ قیامت میں اسکو ذلت کا کپڑا پہنا دینگے غور کیجئے کہ کپڑے میں خرچ ہی کیا ہوتا ہے جب اس میں بھی اتنی سخت دہکی ہے تو جن فضول باتوں میں زیادہ خرچ ہوتا ہے ان میں تو اس سے بھی زیادہ خفگی ہوگی۔ اور سی طرح کے اور بہت سے گناہ ہیں جو سرسری سمجھے جاتے ہیں غرض ہمارے اندر گناہوں کی اس قدر کثرت ہے کہ اگر ان پر خیال کریں تو معلوم ہو کہ ہم ہر وقت گناہ میں پھنسے رہتے ہیں تو ہم کو توبہ کی بھی ہر وقت ضرورت ہے اور توبہ کرنا ہر وقت ہم پر واجب ہے اسلئے اسکا بیان کرنا بھی اس وقت ضروری ہوا۔ لیکن اس بیان میں صرف توبہ کے واجب ہونے کے بیان پر بس نہیں کیا جائے گا بلکہ جو باتیں توبہ کرنے سے روکتی ہیں انکے دفع کرنے کی تدبیریں بھی بتلائی جائیں گی کیونکہ اگر ان باتوں کا دفعیہ نہ بتلایا جائے تو طبیعت پر گوانی



اور نا اُمیدی ہوتی ہے۔ اسلئے ضرور ہوا کہ جو باتیں توبہ سے روکتی ہیں ان کا بیان کیا جاوے اور ان کے دفع کرنے کی تدبیریں بھی بتلائی جاویں۔ پس اسکے لئے مختصر بیان تو کافی نہیں ہو سکتا اور زیادہ تفصیل کرنے کا وقت نہیں اس لئے توبہ سے روکنے والی چیزوں کے ساتھ ان گناہوں کا بھی بیان کرتا ہوں جو اکثر ہوتے رہتے ہیں تاکہ ان سے پرہیز کیا جاوے اور چونکہ یہ گناہ اکثر ہوتے رہتے ہیں اسلئے جب یہ گناہ چھوٹ جائینگے تو گویا سب ہی سے بچ گئے دوسرے یہ بھی قاعدہ ہے کہ جیسا انسان کسی ایک گناہ کو چھوڑتا ہے تو آہستہ آہستہ سب گناہ اس سے چھوٹ جاتے ہیں کیونکہ ایک گناہ کے چھوڑنے سے دوسرے گناہ چھوڑنے میں مدد ملتی ہے اور اُسکا چھوڑنا آسان ہو جاتا ہے۔ تو گویا اب دو باتیں بیان کرنا رہ گئیں۔ ایک توبہ کہ گناہوں کے نام بتلا دئے جائیں دوسرے توبہ کرنے سے روکنے والی چیزوں کا بیان اور ان کے ساتھ ہی ان کے دفعیہ کی تدبیریں تو سنئے توبہ سے روکنے والے اسباب یہ ہیں جنکو میں انکے علاج سمیت بیان کرتا ہوں (اور ممکن ہے کہ انکے علاوہ اور بھی اسباب توبہ سے روکنے والے ہوں) پہلا سبب توبہ ہے کہ ہم کو پوری طرح یہی نہیں معلوم کہ کون کون سی باتیں گناہ ہیں۔ تو جب انہیں گناہ ہی نہ سمجھو گے تو پھر توبہ کیونکر ہوگی کیونکہ توبہ توجب ہوتی ہے جبکہ اسے گناہ سمجھو افسوس ہے کہ ہم لوگوں کو علم سے اس قدر ناواقف ہو گئی ہے کہ اگر کوئی مولوی ہمارے کاموں کا گناہ نہ بتا بیان کرتا ہے تو سنکر تعجب ہوتا ہے علم سے ناواقف ہونے کے متعلق ایک حکایت یاد آگئی ایک معتبر شخص سے معلوم ہوا کہ ایک شخص انگریزی کے بڑے فاضل تھے انھیں سفر میں پانی نہ ملا تو نماز کے وقت آپ نے تیمم کیا اور مٹی لیکر اس سے کلی نہی کی ملاحظہ کیجئے کہ ناواقف کس حد تک پہنچ گئی ہے عورتوں کی یہ حالت ہے کہ اگر دس بیس عورتوں کو جمع کر کے انکی نازیں سننی جائیں تو شاید ایک کی بھی نماز صحیح نہ ملے اور اگر اسے کہا جاتا ہے کہ مردوں سے سیکھ کر نماز صحیح کر لو تو یہ جواب دیا جاتا ہے کہ ہم کو تو شرم آتی ہے لیکن انہیں شرم والیوں سے اگر ان کا خاوند کہے کہ میں تم کو ایک ہزار کا زیور بنا دوں گا بشرطیکہ تم نماز صحیح کر لو تو دیکھیں اسوقت انکی شرم کہاں جاتی ہے خاص کر اگر کسی بوڑھی

۱۰  
کہ لوگوں کو دین کا علم نہیں  
توبہ نہ کرنے کا پہلا سبب یہ ہو

ایک انگریزی فاضل کی حکایت  
عورتوں کو دین سے ناواقف اور کستی



عورت سے کہا جاتا ہے تو وہ تو ذرا بھی متوجہ نہیں ہوتی اور کہتی ہے کہ اب بوڑھے طوطے کیا پڑھیں گے  
 لیکن اگر انہیں بوڑھے طوطوں کو کوئی دنیا کا لالچ ہو تو دیکھتے کیسی زبان کھلتی ہے۔ افسوس  
 ہے کہ عورت کو تو ثواب عذاب کا مردوں سے زیادہ خیال ہوتا ہے کہ وہ عذاب سے زیادہ  
 ڈرتی ہیں اور ثواب سے انکو زیادہ رغبت ہوتی ہے مگر پھر بھی وہ اس طرف توجہ نہیں کرتیں  
 ہاں اگر کسی نے قرآن شریف صحیح کرنے میں محنت و مشقت کی اور پھر بھی حروف درست  
 نہ ہوئے تو وہ معذور ہے پھر اس سے جس طرح بھی ادا ہو سکے جائز ہے لیکن محنت  
 کئے بغیر معاف نہیں ہوگا۔ غرض کوشش کرنا چاہیے کہ ناز صحیح ہو جائے اسی طرح ناز  
 تنگ وقت میں پڑھنا بھی عام عادت ہو گئی ہے خاص کر عورتیں کام کاج میں اس قدر دیر  
 کر دیتی ہیں کہ مکروہ وقت میں ناز پڑھتی ہیں۔ لیکن اسکو ذرا بھی بُرا نہیں سمجھا جاتا اسی طرح  
 جلدی جلدی ناز پڑھنا بھی عادت میں داخل ہے کہ گویا ایک بیگار ہے جس طرح بنے  
 اس سے جان چھڑاؤ۔ اس میں بعض اوقات ایسی صورتیں پیش آ جاتی ہیں کہ ناز بالکل ہی  
 نہیں ہوتی کہ پڑھی بھی اور ثواب بھی نہ ملا بلکہ الٹا گناہ ہوا عورتوں سے تعجب ہے کہ وہ  
 ان باتوں کی طرف ذرا خیال اور توجہ نہیں کرتیں اسی طرح بہت سی ایسی باتیں ہیں کہ انکے  
 گناہ ہونے کی خبر بھی نہیں۔ سو اسکا علاج یہی ہے کہ علم دین پوری طرح حاصل کیا جائے  
 اور کچھ بھی نہ ہو تو کم سے کم بہشتی زیور کے دسویں حصہ ہی پڑھ لیں پھر جو کچھ پڑھا ہے عورتوں کو  
 پڑھا دیں اور یہ نہ سمجھیں کہ ان کتابوں کو صرف دیکھ لینا کافی ہوگا۔ عورتیں تو بھولی بھالی ہوتی  
 ہیں اکثر مسئلے مرد بھی خود دیکھ کر اچھی طرح نہیں سمجھ سکتے۔ جب تک کہ مولویوں سے اسے نہ  
 سمجھیں پھر عورتیں خود کتاب دیکھ کر کیسے سمجھ سکتی ہیں اور یہ بات علم دین ہی کے ساتھ خاص نہیں  
 ہر علم کی یہی کیفیت ہے مثلاً دیکھتے کسی شخص نے آج تک ایسی جرأت نہیں کی کہ طب کی کتابیں  
 دیکھ کر اپنا یا اپنی بیوی بچہ کا علاج کر لیا ہو اور منفعہ اور سہل کے نشے تجویز کر لے ہوں بلکہ ہر  
 مرض میں ہی کہتے ہیں کہ کسی حکیم کا علاج کرو۔ پس جب دوسرے علموں میں صرف کتابیں  
 دیکھ لینے کو کافی نہیں سمجھا جاتا بلکہ اسکی ضرورت سمجھی جاتی ہے کہ ایسے شخص سے حاصل کیا  
 جائے جو اس علم میں استاد ہے تو دین کے علم میں اپنے دیکھ لینے کو کافی کیوں سمجھا جاتا

۱۱ خان کمال

نہایت اہم بات ہے



اسپر ایک حکایت یاد آئی ایک شخص مدت سے مجھ سے خط و کتابت رکھتے تھے لیکن جب ان کا خط آتا تھا کسی نہ کسی دنیوی غرض کے لئے آتا تھا۔ میں نے ان کو لکھا کہ تم جب لکھتے ہو دنیا ہی کی باتیں لکھتے ہو کیا تم کو دین کی باتوں میں کبھی کوئی ضرورت نہیں ہوتی تو وہ جواب لکھتے ہیں کہ میرے پاس بہشتی زیور موجود ہے مجھ کو جو دین کی ضرورت پیش آتی ہے اس میں دیکھ لیتا ہوں گویا اسکے نزدیک سارا دین بہشتی زیور ہی کے اندر آگیا یا انکو سوائے بہشتی زیور کے مسئلوں کے اور کسی مسئلہ کی ضرورت ہی نہیں پڑتی۔ اس میں شک نہیں کہ بہشتی زیور میں ایک بڑی مقدار مسئلوں کی موجود ہے لیکن پھر بھی استعد نہیں کہ اسکے بعد ضرورت دریافت ہی کی نہ ہو دوسرے یہ ممکن نہیں کہ اسکے سارے مسئلے صرف دیکھنے سے ہی حل ہو جائیں اور کسی مسئلہ میں شبہ ہی پیدا نہ ہو غرض ضرورت اسکی ہے کہ اول بہشتی زیور کو کسی مولوی کو سبقاً سبقاً پڑھا جائے اسکے بعد عورتوں کو پڑھایا جائے اور اگر ایسا نہ کر سکیں تو اول خود کتابیں دیکھیں اور جس مقام پر شبہ ہو وہاں نشان بنا دین اور جب کبھی مولویوں کے ملاقات ہو اسکو سمجھ لیں یا کسی مولوی کے پاس لکھ بھیجیں کہ وہ اسکا مطلب لکھ کر بھیج دیں۔ اگر ایک مدت تک اس طریقہ سے کتابیں دیکھیں تو اللہ کی ذات سے اُمید ہے کہ بہت کم غلطی ہوگی دوسرے ایک دفعہ دیکھنے پر بس نہ کرین بلکہ دین کی کتابیں روزانہ دیکھا کریں جیسے کھانا پینا روزانہ ہوتا ہے کیونکہ جب جسم کی خوراک کی ضرورت روزانہ ہوتی ہے تو کیا روح کی خوراک کی روزانہ ضرورت نہیں ہے۔ بیشک ضرورت ہے اور میں تجربہ کی بات بتلا ہوں کہ ایک دفعہ کا دیکھا ہوا بہت کم یاد رہتا ہے بلکہ اکثر ذہن سے نکل جاتا ہے۔ پس اگر کسی نے ایک دفعہ دیکھ کر کتاب کو اٹھا کر طاق میں رکھ دیا تو اسکو دیکھنے سے کیا نفع ہو غرض کھانے پینے کی طرح روزانہ اسکا بھی سلسلہ رکھو اگرچہ تھوڑی ہی مقدار میں ہو جب دیکھتے دیکھتے کتاب ختم ہو جائے پھر دوبارہ شروع سے دیکھنا شروع کر دو۔ پس اس طرح کتاب بالکل حفظ ہو جائے گی لیکن پھر بھی بعض صورتیں تم کو ایسی پیش آئیں گی کہ انکا حکم اس کتاب میں نہ ملے گا ایسی صورتوں کو کسی سے دریافت کر لو اور ساری عمر اسی شغل میں رہو۔ میں یہ نہیں کہتا کہ اپنی دنیا کا حرج کرو۔ بلکہ تم کو دنیا کے کاموں سے جو وقت بچے اسوقت میں کچھ دین کا



کام بھی کر لو اب یہ تم خود دیکھ لو کہ دنیا کے کاموں میں کتنا وقت صرف ہوتا ہے اور فضول  
گپ شب میں غیبت شکایت میں کتنا وقت جاتا ہے پس اسی زائد وقت میں سے کچھ  
مقوڑا سادین کے کام میں بھی صرف کر دو۔ اگرچہ مناسب تو یہ ہے کہ یہ زائد وقت سارا  
دین ہی کے کام میں صرف ہوتا اور زائد وقت کو میں نے دین کے لئے اس واسطے کہا کہ آجکل  
اکثر لوگ خدا کے لئے وہی چیز خرچ کرتے ہیں جو اپنے سے بیکار ہو جائے مثلاً کپڑا جب تک  
کام کار ہے تو اپنے لئے اور جب بالکل بیکار ہو جائے کہ پیوند بھی اس میں نہ لگ سکے  
اس وقت وہ خدا کے لئے دیا جاتا ہے مجھے اسکے مناسب ایک حکایت یاد آئی ایک بزرگ  
کہتے تھے کہ ایک عورت نے کہیر پکائی اور اسکو ایک رکابی میں لگایا اتفاق سے اس میں  
کتے نے منہ ڈال دیا اور کچھ اس سے کہا بھی گیا اس عورت نے اپنے لڑکے سے کہا کہ  
جاسکو مؤذن کو وے آچنانچہ وہ لے گیا اس بچہ رے غریب کو خدا جانے کتنے وقت کے  
بعد کھانے کو ملا تھا اسلئے فوراً کھانا شروع کر دیا۔ مشہور ہے کہ یہ لوگ حریص ہوتے  
ہیں۔ صاحبو کیون نہ ہوں ان بچاروں کا رزق تو آپ کے فریاد سے ہے اور آپ انکو  
غنی کے سوا کسی وقت پوچھتے ہی نہیں اگر ہمیشہ ان کا خیال رکھو تو وہ کیون حریص  
ہوں واقعی ان لوگوں کی یہ حالت ہو جاتی ہے کہ دعائیں کرتے ہیں کہ کوئی مرے تو ہماری  
پوچھ ہو ہمارے وطن کے نزدیک ایک قصبہ ہے وہاں ایک شخص کا انتقال ہوا اس کے  
وارثوں نے کفن کا چادرہ ایک غریب آدمی کو دیدیا تو وہاں کا تکیہ دار کہتا ہے کہ صاحب  
یہ تو ہمارا حق ہے یہ آپ نے دوسرے کو کیون دیدیا انھوں نے کہا بھاتی تم کو تو ہمیشہ  
ملتا ہے آج دوسرے کو بھی تو وہ کہتا ہے واہ صاحب خدا کر کے تو یہ دن آتا ہے  
اس میں بھی آپ نے ہمارا حق دوسرے کو دیدیا عرض کہ اس مؤذن نے وہ کہیر کھانا  
شروع کر دی اور ادھر ہی سے ہاتھ مارا جدھر سے کتے کا کھایا ہوا تھا لڑکے نے کہا  
ملا جی ادھر سے مت کھاؤ کتے کا کھایا ہوا ہے یہ نکر ملانے رکابی کو اٹھا کر پھینک دیا وہ  
ٹوٹ گئی رکابی کے ٹوٹنے سے لڑکے نے رونا شروع کیا اس نے کہا کبخت ایک تو مجھے

انگل وک بک پڑھا کیسے رہے ہیں

۱۳

میں جو مسجد میں اذان کہا کرتا ہے۔



کتے کی جھوٹی گھیر کھلا دی پھر روتا ہے کہنے لگا میں اسلئے روتا ہوں کہ یہ رکابی میرے بھائی کے پاخانہ اٹھانے کی تھی تو نے وہ توڑ ڈالی مجھے ڈر ہے کہ میری ماں مجھے مارے گی۔ یہ حکایت صحیح ہو یا غلط لیکن ان لوگوں کے ساتھ ہمارا جو برتاؤ ہے وہ اس سے کچھ کم نہیں تو جیسے ہم لوگ ہر چیز بیکار خدا کے لئے مقرر کرتے ہیں اسی طرح وقت بھی تھوڑا سا نکلتے ہی وقت میں سے نکال کر خدا کے کام میں صرف کر لینا چاہیے۔ اور صاحبو یہ نہ سمجھو کہ اس طرح ہم فاضل تو بن ہی نہ سکیں گے۔ پھر اس وقت کے صرف کر نیسے کیا فائدہ۔ دیکھو جو چیز پوری نہیں حاصل ہوتی وہ بالکل چھوڑ بھی نہیں دیجاتی اگرچہ تم پورے عالم نہ ہو جاؤ گے لیکن جو کچھ علم ہو جائیگا وہ کیا کم ہے بڑا فائدہ اس میں یہ ہے کہ جب چار باتیں آپ کو معلوم ہونگی تو ان کی وجہ سے اپنے نوکروں چاکروں وغیرہ کو ہر بات سے روکتے ٹوکتے رہو گے۔ اس روکتے سے بڑا فائدہ یہ ہوگا کہ آپکے ساتھ بہت سونکی حالت درست ہو جائے گی کیونکہ جب انسان ایک بات کو دیش دفعہ سنے گا تو ضرور ہے کہ اس پر اثر ہوگا دوسرے جب بڑے آدمی کو کوئی بات معلوم ہوتی ہے تو اس سے اپنے گھر والوں کے سوا اور بھی بہت سے لوگوں کو نفع ہوتا ہے کیونکہ وہ جس طرح اپنے چھوٹوں کو کہہ سکتا ہے بڑوں کو بھی کہہ سکتا ہے اور غریب ادنیٰ درجہ کا آدمی اگر کہے گا بھی تو صرف اپنے سے چھوٹے یا اپنے برابر کے لوگوں کو کہے گا اسکی اتنی بہت نہیں ہوتی کہ وہ بڑے لوگوں کو کچھ کہے اسی طرح ایک یہ انتظام کیا جائے کہ عوام الناس کے لئے ایک وقت مقرر کیا جائے اگرچہ دن میں ایک ہی گھنٹہ ہو بلکہ خواہ ہفتہ میں ایک ہی گھنٹہ ہو کہ اس وقت میں سب کو ایک جگہ جمع کر کے احکام سنائے جائیں اور اگر سننے والوں کی زیادہ کثرت ہو تو ایک ایک سکھائیو اسے کو چالیس چالیس پچاس پچاس آدمی دیدے جائیں یا یہ کیا جائے کہ ایک محلے کے لئے ایک آدمی مقرر کیا جائے دوسرے محلے کے لئے دوسرا آدمی اور اگر اسنے آدمی نہ مل سکیں تو ایک ہی آدمی نمبردار ہر محلے میں جایا کرے اور جبکہ لوگ جمع ہو جائیں ان کو احکام سنا دیا کرے لیکن احکام کتاب میں دیکھ دیکھ کر سنائیں اسی طرح سے اگر ایک سال بھی سلسلہ رہے تو تمام مسلمان دین کے عالم ہو جائیں غرض ضرورت



اسکی ہے کہ تعلیم دین کی بالکل عام ہو اور جب تک تعلیم عام نہ ہوگی احکام کی خبر ہی نہ ہوگی تو پھر تو یہ کیوں کر ہوگی۔ دوسرا سبب تو یہ ہے محروم ہونے کا یہ ہے کہ بعض لوگ گناہ کا گناہ ہونا تو جانتے ہیں لیکن اسکو کوئی بڑی چیز نہیں سمجھتے بلکہ ایک ہلکی سی بات سمجھتے ہیں اور علامت اسکی یہ ہے کہ کبھی گناہ کر کے ان لوگوں کا جی بُرا نہیں ہوتا اور تو یہ بھی نہیں کرتے۔ دیکھتے اگر ایسے شخص کو جو کبھی شراب نہ پیتا ہو وہو کے میں کوئی شراب پلا دے تو اس کے دل پر کتنا صدمہ ہوگا۔ لیکن جن گناہوں کی عادت ہو گئی ہے اور عادت کی وجہ سے ان کو معمولی سمجھ لیا ہے۔ جیسے غیبت وغیرہ ان گناہوں کے کرنے سے ذرا بھی جی بُرا نہیں ہوتا اور گناہ کو ہلکا سمجھنے کا ایک سبب یہ ہے کہ ہم کو یہ معلوم نہیں کہ اس گناہ کے کرنے سے ہم کو کیا سزا ملے گی اور کتنا عذاب ہوگا۔ اسکا علاج یہ ہے کہ جن حدیثوں میں جنت اور دوزخ کا ذکر ہے اور نیک کاموں کی رغبت دلائی گئی اور بُرے کاموں سے ڈرایا گیا ہو ایسی حدیثوں کو ایک جگہ جمع کر کے انکا ترجمہ کرویا جاوے اور ایسے لوگ انکو دیکھتے رہا کریں اور ہشتی دیور میں میں نے سو حدیثوں کا ترجمہ کر دیا ہے اسکا دیکھنا بھی بہت مفید ہے اس سے معلوم ہوگا کہ فلاں گناہ میں یہ عذاب ہوگا اس لئے اس گناہ سے بچنا چاہیے۔ دوسرا سبب گناہ کے ہلکا سمجھنے کا یہ ہے کہ گناہ کرتے کرتے ہماری عادت ہو گئی ہے اس لئے اس سے ذرا بھی طبیعت میلی نہیں ہوتی بلکہ اسکی طرف خیال بھی نہیں جاتا کہ ہم نے فلاں گناہ کیا ہے۔ چنانچہ بعض وقت اگر کوئی مصیبت نازل ہوتی ہے تو تعجب سے کہا جاتا ہے کہ خدا جانے ہم نے کیا گناہ کیا تھا جسکی سزا میں یہ مصیبت ہم پر نازل کی گئی۔ میں اس تعجب پر تعجب کرتا ہوں صاحبو کیا کوئی وقت ہمارا گناہ سے خالی بھی ہے ہرگز نہیں۔ پھر یہ کہنا کس وجہ سے ہے کہ جانے کو نسا گناہ ہو گیا ہو بلکہ انصاف اور عقل کی رُو سے تو یوں چاہیے تھا کہ اگر کسی وقت ہم پر خدا تعالیٰ کا کوئی انعام ہو تو تعجب کریں کہ ہم گنہگاروں سے کیا بہلائی بن پڑی ہوگی جس پر یہ انعام ہوا ہے۔ خلاصہ یہ کہ عادت ایسی بڑی چیز ہے کہ اسکی بدولت گناہ کا گناہ ہونا بھی ذہن سے نکلتا ہے۔ اسکا علاج یہ ہے کہ گناہ کی عادت چھوڑی جائے اور اپنے اوپر زبردستی

دوسرا سبب گناہ ہونا تو جانتے ہیں لیکن اسکو کوئی بڑی چیز نہیں سمجھتے بلکہ ایک ہلکی سی بات سمجھتے ہیں اور علامت اسکی یہ ہے کہ کبھی گناہ کر کے ان لوگوں کا جی بُرا نہیں ہوتا اور تو یہ بھی نہیں کرتے۔

دوسرا سبب گناہ ہونا تو جانتے ہیں لیکن اسکو کوئی بڑی چیز نہیں سمجھتے بلکہ ایک ہلکی سی بات سمجھتے ہیں اور علامت اسکی یہ ہے کہ کبھی گناہ کر کے ان لوگوں کا جی بُرا نہیں ہوتا اور تو یہ بھی نہیں کرتے۔

دوسرا سبب گناہ ہونا تو جانتے ہیں لیکن اسکو کوئی بڑی چیز نہیں سمجھتے بلکہ ایک ہلکی سی بات سمجھتے ہیں اور علامت اسکی یہ ہے کہ کبھی گناہ کر کے ان لوگوں کا جی بُرا نہیں ہوتا اور تو یہ بھی نہیں کرتے۔



کر کے گناہ کو چھوڑا جائے۔ دیکھئے ایک غیبت ہی کا گناہ ہے کہ اس میں لوگ عام طور پر مبتلا ہیں اسکے چھوٹ جانے کا طریقہ یہ ہے کہ ہمت کر کے ایک ہفتہ تک زبان کو غیبت کرنے سے اور کان کو غیبت سننے سے بند رکھا جائے جب ایک ہفتہ اس طرح گزر جائیگا تو انشاء اللہ تعالیٰ دیکھو گے کہ غیبت کرنا تو کیسا غیبت سننا بھی گوارا نہ ہوگا بلکہ ایسا معلوم ہوگا جیسا کسی نے ایک پہاڑ تم پر رکھ دیا ہے۔ ایک سبب تو یہ نہ کرنے کا یہ ہوتا ہے کہ انسان گناہ کو بہت ہی بڑی چیز سمجھ لیتا ہے اور یہ خیال کرتا ہے کہ اتنے بڑے گناہ کے مقابلہ میں تو یہ سے کیا کام نکل سکے گا اس طرح بعض کو یہ وسوسہ ہوتا ہے کہ ہماری گناہ اس قدر زیادہ ہیں کہ انکی معافی ممکن ہی نہیں اگرچہ ہم کتنی ہی توبہ کریں ان دونوں غلطیوں کی وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ خدا تعالیٰ کی معافی کو بند و کی معافی کی طرح سمجھتے ہیں کہ جیسے دنیا میں عادت ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کا بہت بڑا جرم کرے یا کوئی شخص معمولی ہی باتوں میں ہمیشہ نافرمانی اور مخالفت کرے تو ان دونوں کے قصور کو معاف نہیں کیا جاتا اس طرح خدا تعالیٰ کی معافی کو سمجھتے ہیں حالانکہ یہ بالکل بیہودہ خیال ہے بہلا کہاں اللہ پاک کہاں عاجز بندہ۔ بندہ تو محتاج ہے اسے اپنا دل ٹھنڈا کرنے کی بھی ضرورت ہے اور دوسرے کے مقابلہ میں اپنی بات رکھنے کی بھی ضرورت ہے اور اللہ پاک کو کچھ بھی ضرورت نہیں۔ پس مرض کا علاج یہ ہے کہ اس بیہودہ خیال سے توبہ کرے اور رحمت الہی کی حدیثیں ہمیشہ دیکھتا رہے۔ یقین ہے کہ انکے دیکھنے سے یہ نا اُمیدی جاتی رہے گی۔ اور اُمید پیدا ہو جائے گی۔ حدیث شریف میں ہے کہ اگر کسی شخص نے اتنے گناہ کئے ہوں جن سے زمین بھر جائے اور وہ توبہ کرے تو خدا تعالیٰ اسکے سب گناہ معاف فرما دینگے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گناہوں کے زیادہ ہو جائے خدا تعالیٰ کی رحمت سے نا اُمید نہ ہونا چاہیے اس طرح اگر کسی نے بہت بھاری گناہ کر لیا ہو اُسے بھی نا اُمید نہ ہونا چاہیے دیکھو گناہوں میں سب سے بڑا گناہ کفر ہے۔ کہ اسکے برابر کوئی دوسرا گناہ نہیں ہے پھر غور کرو کہ جس وقت حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم دنیا میں تشریف لائے تو دنیا کا کیا حال تھا سو اُسے چند آدمیوں کے تمام دنیا کفری ہو جاتی تھی

توبہ کرنے کا وسیلہ اور جو خطا سبب



حامداً ومصلیاً ومسلماً

# الربیع الثانی من الدفتر الثالث من المثنوی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## شرح چہبی

فوج علیہ السلام کا اپنے لڑکے کو بلانا اور اسکا سرکشی کرنا  
اور کہنا کہ میں پہاڑ پر چڑھ کر بیچ جاؤنگا اور تمہارا احسان  
سر پر نہ رکھونگا

تاناہ گروی غرق طوفان مہین  
من بجز شمع تو شمع افرو ختم

ہین بیاور کشتی بابا نشین  
گفت نے نے آشنا آمو ختم



ہیں مکن کا این موج طوفان بستا

باد قہرست و بلائے شمع کُش

گفت نے رفتم بران کوہ بلند :

ہیں مکن کہ کوہ کا ہست این زبان

گفت من کے پند تو بشتو وہ ام

خوش نیامد گفت تو ہرگز مرا

ہیں مکن بابا کہ روز ناز نیست

تا کنون کردی ایندم ناز کیست

لم یلد لم یولد دست اواز قدم

ناز فرزندان کجا خواہد کشید

نیستم مولو و پیرا کم بناساز

دست و پاتے آشنا امر و زلاست

جز کہ شمع حق نمی باخیزش

عاصم است آن کہ مرا از ہرگز نہ

جز حبیب خوش را ندہد امان

کہ طمع کردی کہ من نہیں و وہ ام

من بر نیم از تو دور ہر دوسرا

مر خدا را خوشی و انا ناز نیست

اندرین درگاہ کے رانا ز کیست

نے پدر دار و نہ فرزند و نہ عم

یا ز بابا بیان کجا خواہد شنید

نیستم والد جو انا کم گمراہ



نیستم شوہر نیم من شہوتی  
 جز خضوع و بندگی و مضطرب  
 گفت بابا سا لہا این گفتہ  
 چند از نیہا گفتہ باہر کے  
 این دم سرود تو در گوشم نرفت  
 گفت بابا چہ زیان دارد اگر  
 ہمچنین مے گفت او نپد لطیف  
 نے پدر از نصیح کنعان سیر شد  
 اندرین گفتن ہند و موج تیز  
 نوح گفت اے بادشاہ بربار  
 وعدہ کردے مرا تو بار بار

ناز را بگذار اینجائے سستی  
 اندرین حضرت نداد و اعتبار  
 بازی گوئی بچہل آشفستہ  
 تا جواب سر و بشنودے بے  
 خاصہ کنون کہ شد دم دانا و رفت  
 بشنوی یکبار تو پند پد ۳  
 ہمچنین میگفت و دفع عنیف  
 مے دے در گوش آن ادبیر شد  
 بر سر کنعان زد و شد ریز ریز  
 مرا خرم و وسیلت ہر دو بار  
 کہ بیا بد اہلت از طوفان ما



دل نہاد م بر امیدت من سلیم  
گفت اواز اہل خوشانت ہو  
چونکہ در دندان تو کرم اوقتا  
تا کہ باقی تن نگر دوزار ازو  
گفت بزارم ز غیرت ذات تو  
تو ہمیدانے کہ چونم با تو من  
زندہ از تو شاواز تو عاتلے  
متصل نے متصل فی این کمال  
ماہیانیم و تو دریائے حیات  
تو نگینے در کنار فکرتے  
پیش ازین طوقان بعد از این

پس چرا بر بودیل از من کلیم  
خوندیدے تو سفیدے از کبود  
نیست دندان بر کنش لے اوستاد  
گرچہ بود آن تو شو بزار ازو  
غیر نبود آنکہ اوشدمات تو  
بیست چند انم کہ باباران چین  
معتدی بے واسطہ بے حائلے  
بلکہ بچون و چگونہ ترا اعتدال  
زندہ ایم از لطف و نیکو صفات  
نے معلو لے قرین با علتے  
تو مخاطب بودہ و راجد



باتو مے گفتم نہ با ایشان سخن  
 نے کہ عاشق روز و شب گویں سخن  
 روے در اطلال کردہ ظاہرا  
 شکر طوقا نرا کنون بگماشتے  
 زانکہ اطلال و لیتیم و بد بید  
 من چنان اطلال خواہم در خطا  
 تا مثنیٰ بشنوم من نام تو  
 ہر بنے زان دست در کوہ را  
 آن کہ پست مثال سنگلاخ  
 من بگویم او نگر و دیار من  
 بازین آن بہ کہ ہوارش کنے

اے سخن بخش نو و آن کہن  
 گاہ با اطلال گاہے باو من  
 او کرا مے گوید این مدحت کرا  
 واسطہ اطلال را برداشتے  
 نے نہا تے نے صدائے زوند  
 کہ صد چون کوہ و گوید جوا  
 عاشق مے بر نام جان آرام تو  
 تا مثنیٰ بشنود نام ترا  
 موش را شاید مارا در مناخ  
 بے صدا ماند و م گفتار من  
 نیست ہم ہم با عدم یارش کنی



گفت ای نوح ار تو خواہی جلد را  
 بہر کنعانے دل تو شکم  
 گفت نے نے راضیم کہ تو مرا  
 ہر زمانم غرقہ میکن من خوشم  
 ننگرم کس او گر ہم بنگرم  
 عاشق صنع تو ام در شکر و صبر

حشر گردانم بر آرم از شرے  
 لیکت از احوال او آگہ کنم  
 ہم کنی غرق اگر باید ترا  
 حکم تو جانست چون جان میسکشم  
 او بہانہ باشت و تو منظم  
 عاشق مصنوع کے ہاشم چو گبر

تفصیل قصہ کنعان اور نوح علیہ السلام یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے کنعان سے کہا کہ بیٹا تو مسلمان ہو جا اور اپنے باپ کی کشتی میں بیٹھ جا۔ تاکہ تو طوفان میں غرق ہوئیے محفوظ رہے اُس نے جواب دیا کہ نہ میں مسلمان ہوتا ہوں اور نہ تمہاری کشتی کی مجھے ضرورت ہے اسلئے کہ مجھے تیرنا آتا ہے اور اس تاریکی سے نجات پانے کے لئے میرے پاس آپ کی شمع کے علاوہ ایک اور شمع ہے انھوں نے کہا بیٹا ایسا نہ کرو دیکھو یہ طوفان بلا کی موج ہی پیراک کے ہاتھ پاؤں آج بالکل کام نہیں دے سکتے یہ قہر و بلا کی آندہ ہی ہے اس کے سامنے کوئی شمع مدد پر نہیں ٹھیر سکتی اسوقت تو صرف شمع حق اور تدبیر الہی ہی کی ضرورت ہے اور کوئی تدبیر مفید نہیں بس تم ایسی باتیں نہ کرو اور کہنا مان لو اس نے کہا اچھا لیجئے میں پہاڑ پر چل دیا یہ اونچا پہاڑ مجھے بچا دے گا دیکھیں آپ کا طوفان میرا کیا کرتا ہے انھوں نے کہا بیٹا ایسی باتیں نہ کرو آج پہاڑ ایک تنکے کے برابر بے حقیقت ہے اور حق سبحانہ اپنے



مجرب کے سوا کسی کو نہ بچاؤ گئے اُس نے کہا کہ ابائیں نے آپ کی کبھی کوئی بات مانی ہے؟  
 کہ آج آپ کو یہ توقع ہے کہ میں آپ کی اولاد ہوں لہذا آپ کی بات مان لوں گا مجھے آپ کی  
 یہ باتیں اچھی نہیں معلوم ہوتیں مجھے آپ سے کوئی واسطہ نہیں آپ میری خیر خواہی نہ کیجئے  
 اسپر بھی شفقت پوری کا جوش فرو نہ ہوا اور فرمایا کہ دیکھو بیٹا ایسی باتیں نہ کرو کہنا مانو یہ  
 ناز کا وقت نہیں خدا کا نہ کوئی رشتہ دار ہے نہ شریک کہ اُسکو اسکے ارادہ سے روک  
 سکے اب تک تم نے ناز کیا اور میں نے اٹھایا مگر یہ وقت ناز کا ہے درگاہ حق سبحانہ  
 میں ناز نہیں چلتا۔ خیر مجھ سے تو تم پیدا ہوئے تھے اسلئے میں نے ناز برداری کی مگر  
 حق سبحانہ تو نہ کسی سے پیدا ہوئے نہ ان سے کوئی پیدا ہوا انکے تو نہ کبھی باپ ہوا نہ  
 نہ بیٹا نہ چچا ایسی حالت میں نہ بیٹوں کے ناز اٹھا سکتا ہے نہ باپوں کے حکموں کو مان سکتا  
 ہے کیونکہ وہ بیٹا اور باپ ہی نہیں رکھتا جو اسپر ناز کرے یا حکم کرے وہ تو یہ کہتا ہے  
 کہ بڑے میاں آپ نخرے نہ کریں اسلئے کہ میں کسی کا بیٹا نہیں ہوں کہ باپ کی  
 ناز برداری کا عادی ہو کر آپ کی ناز برداری کروں اور جوان صاحب آپ بھی کان بھونکر  
 سن لیں کہ میں صاحب اولاد نہیں کہ انکی ناز برداری کا عادی ہونے کے سبب آپ کی  
 بھی ناز برداری کروں لہذا آپ مجھ سے اینٹھیں نہیں نیز اے عورت تو بھی سن لے کہ میں  
 نہ شہوت رکھتا ہوں نہ میرے کوئی بیوی ہے کہ اسکی ناز برداری کے سبب تیری بھی ناز برداری  
 کروں پس تو ناز مت کر ہمارے یہاں کسی کا ناز نہیں چلتا یہاں تو صرف خشوع و خضوع  
 بندگی و بیچارگی چلتی ہے اور کوئی چیز یہاں وقعت نہیں رکھتی۔ اسپر اسنے کہا ابا جان  
 تم کو یہی کہتے برس گذر گئے اور کچھ بھی آپ کی نصیحت کا رگر نہ ہوئی آپ بھی بڑے جاہل  
 ہیں کہ پھر بھی وہی باتیں کرتے ہیں آپ سوچئے تو سہی کہ آپ نے ہر شخص سے اسی قسم کی  
 کس قدر باتیں کی ہیں مگر اسکا نتیجہ یہی ہوا کہ آپ کو بہت مرتبہ روکھے جواب سننے پڑے  
 بالخصوص میں کہ آپ کی غیر موثر نصیحت میں نے کبھی سنی ہی نہیں پھر بہلا اب تو کہہ سنو گنا  
 کہ اب تو مجھے ہوش بھی آگئے ہیں اور نفع و نقصان کو سمجھنے بھی لگا ہوں اور بڑا بھی  
 ہو گیا ہوں اسپر بھی انھوں نے یہی کہا کہ میاں میں نے مانا کہ تم نے کبھی میری بات نہیں



سُنی لیکن اگر ایک مرتبہ میری بات مان لو تو کچھ حرج ہے غرض کہ وہ یونہی اسکو نرمی سے سمجھایا  
کئے اور اسی طرح سخت جواب دیتا رہا نہ تو حضرت نوح علیہ السلام کا ہی اسکی نصیحت سے جی  
بہرا اور نہ اسی بد بخت نے کوئی بات مان کے دی اسی رو وکد میں تھے کہ موج آئی اور کنعان  
کے سر سے ٹکرائی اور وہ پاش پاش ہو گیا اس پر حضرت نوح نے حضرت حق سبحانہ میں التجا  
کی کہ اے اللہ میرا گدھا بھی مرا اور سامان بھی رو میں بہ گیا یعنی اس طوفان میں میرا بچہ بھی مر گیا  
اور میں ویکتا کا دیکھتا رہ گیا آپ نے تو بارہا مجھے وعدہ فرمایا تھا کہ میں آپ کے لوگوں کو بچاؤں گا  
اور آپ کا وعدہ یقیناً سچا ہے اور اسی بنا پر مجھے امید کامل تھی کہ کنعان ہلاک نہ ہو گا لیکن  
سمجھ میں نہیں آتا کہ مجھے غریب کا کبل کیوں بہ گیا یہ میں ضرور جانتا ہوں کہ آپ کا وعدہ جھوٹا  
نہ تھا اور یہ میری سمجھ کی غلطی ہے مگر اسکی تفصیل دریافت کرنا چاہتا ہوں۔ حق سبحانہ نے  
جواب دیا کہ وہ تمہاری اہل میں سے نہ تھا تم کو اہل اور غیر اہل میں امتیاز نہ ہوا اور محض ظاہر  
کو دیکھ کر تم نے اسکو اپنی اہل میں سے سمجھ لیا حالانکہ واقع میں ایسا نہیں اور تم کو اسکے بچاؤ  
کی فکر نہ چاہیے دیکھو جب تمہارے دانت میں کیڑا پڑ جاتا ہے تو اب وہ دانت نہیں رہتا اور  
قابل انتفاع نہیں ہوتا بلکہ بجائے آرام دینے کے تکلیف دیتا ہے ایسے دانت کو دانت  
سمجھ کر رکھنا نہیں چاہیے بلکہ اکھیر ڈالنا چاہیے تاکہ بقیہ جسم کو اس سے تکلیف نہ ہو اگرچہ  
وہ واقع میں تمہارا ہی جزو ہے لیکن اس سے قطع تعلق کرنا چاہیے پس ایسا ہی کنعان کو  
سمجھو کہ گو وہ تمہارے اہل میں سے تھا مگر نا اہل تھا لہذا اسکا ڈوبنا ہی بہتر تھا یہ حکم شکر  
حضرت نوح علیہ السلام نے فرمایا کہ میں بجز آپ کے سب سے قطع کرتا ہوں اور یہ جو آپ کے  
مطیعین ہیں یہ تو آپ ہی کے ہیں غیر نہیں ہیں اسلئے ان سے تعلق رکھتا ہوں اور وہ تعلق  
بھی آپ ہی کی وجہ سے ہے لہذا آپ ہی سے ہے آپ خود جانتے ہیں کہ مجھ کو آپ سے  
کیا تعلق ہے مجھ کو آپ سے اس تعلق سے کہیں زیادہ تعلق ہے جو چین کو بارش سے ہے  
کیونکہ چین کو جو تعلق استفاضہ حیات و کمالات بارش سے ہے وہ تو محض تعلق تسبب  
ہے اور مجھ کو جو آپ سے تعلق ہے وہ حقیقی ہے پس کجا یہ کجا وہ میں آپ ہی کے ذریعہ سے  
زندہ ہوں آپ ہی مجھے خوش کرتے ہیں آپ ہی کا محتاج ہوں آپ ہی بلا واسطہ غذا حاصل کرتا ہوں



(ح) سزا ہوتی۔ سب جانتے ہیں کہ قانون میں بیجک کے کھا جانے کے نام سے کوئی جرم اور اس کی سزا درج نہیں ہے مجسٹریٹ نے اس کے حکم کو دوسری دفعہ کے حکم سے نکالا دونوں میں مشابہت یہ ہے کہ اُس میں بھی سرکاری رقم کا مار لینا ہے اور اس میں بھی لہذا جو حکم اس کا ہو وہی اسکا ہونا چاہیے اسی کو قیاس کہتے ہیں اس کی بحث آگے کتاب ہذا میں مفصل آتی ہے) غرض قیاس فقہی اور ہے اور قیاس غربی اور دونوں میں امتیاز نہ کرنے کی وجہ سے عوام اس غلطی میں پڑ جاتے ہیں کہ بعض احکام فقہی کو قیاس یعنی اٹکل پر مبنی سمجھتے ہیں اسی طرح ظن کے لفظ میں خلط اصطلاح ہو گیا ہے بعض شرعی دلیلوں کو جو ظنی کہا جاتا ہے اسکے معنی یہ ہرگز نہیں ہیں کہ محض گمان اور تخمین پر مبنی ہیں بلکہ یہ معنی ہیں کہ درجہ دوم کی دلیلیں ہیں مگر میں یقینی جیسا کہ آجکل کے اہل سائنس کے نزدیک زمین کی حرکت بھی یقینی اور ثابت ہے اور دو اور دو ملکر چار ہونا بھی یقینی ہے مگر دونوں میں فرق ضرور ہے اس مضمون کو خوب ذہن نشین کر لینا چاہیے۔

الحاصل شرعی دلیلوں میں بھی دو درجے ہیں یقینی اور ظنی۔ بلکہ دیگر یقینی نمبر اول اور یقینی نمبر دوم) تالاش سے ثابت ہوا ہے کہ کبھی شرعی دلیل اور عقلی دلیل میں مخالفت ہو جاتی ہے۔ چونکہ دونوں میں دو درجے ہیں یعنی دلیل نقلی یقینی۔ دلیل نقلی ظنی۔ دلیل عقلی یقینی۔ دلیل عقلی ظنی۔ اس واسطے چار صورتیں اس مخالفت کی پیدا ہو سکتی ہیں۔ ایک یہ کہ دلیل شرعی قطعی ہو اور اسکی مخالفت دلیل عقلی قطعی سے ہو۔ دوسری یہ کہ دلیل شرعی ظنی ہو اور اسکی مخالفت دلیل عقلی ظنی سے ہو۔ تیسری یہ کہ دلیل شرعی قطعی ہو اور اسکی مخالفت دلیل عقلی ظنی سے ہو۔ چوتھی یہ کہ دلیل شرعی ظنی ہو اور اسکی مخالفت دلیل عقلی قطعی سے ہو۔ جو لوگ دین کے بارے میں بیباک ہیں اور نام دینداری کا لیتے ہیں انہوں نے یہ کیا ہے کہ چاروں صورتوں میں ایک لفظ کتب کلام میں سے جو بعض جگہ لکھا ہے یا ذکر لیا ہے کہ دلیل عقلی کو دلیل شرعی پر ترجیح ہوتی ہے



(۲) اسکا کہیں وجود نہیں نہ ہو سکتا ہے اسلئے کہ صادقین میں تعارض محال ہے  
 دوسرے یہ کہ دونوں ظنی ہوں وہاں جمع کرنے کے لئے گوہر دو میں صرف عن انظار  
 کی گنجائش ہے۔ مگر لسان کے اس قاعدے سے کہ اصل الفاظ میں اصل  
 علی الظاہر ہے نقل کو ظاہر پر رکھیں گے اور دلیل عقلی کی دلالت کو حجت نہ  
 سمجھیں گے۔ <sup>دلیل عقلی کو</sup> یہ کہ دلیل نقلی قطعی ہو اور عقلی ظنی۔ یہاں یقیناً نقلی کو مقدم رکھیں گے  
 چوتھے یہ کہ دلیل عقلی قطعی ہو اور نقلی ظنی ہو ثبوتاً یا دلالتاً یہاں عقلی کو مقدم رکھیں گے  
 نقلی میں تاویل کرینگے۔ پس صرف یہ ایک موقع ہے وراست کی تقدیم کا روایت پر  
 نہ یہ کہ ہر جگہ اس کا دعویٰ یا استعمال کیا جاوے۔

شرح۔ دلیل عقلی کا مفہوم ظاہر ہے اور دلیل نقلی مخبر صادق کی خبر  
 کو کہتے ہیں جسکا بیان نمبر میں ہوا ہے اور تعارض کہتے ہیں دو حکموں کا ایک  
 دوسرے کے ساتھ اس طرح خلاف ہونا کہ ایک کے صحیح ماننے سے دوسرے  
 کا غلط ماننا ضروری ہو جیسے ایک شخص نے بیان کیا کہ آج زید دس بچے دن کو  
 دہلی کی ٹرین میں سوار ہو گیا دوسرے نے بیان کیا کہ آج گیارہ بچے زید میرے  
 پاس میرے مکان میں آکر بیٹھا رہا اسکو تعارض کہیں گے چونکہ تعارض میں  
 ایک کے صحیح ہونے کے لئے دوسرے کا غلط ہونا لازم ہے اسلئے دو صحیح  
 دلیلوں میں کبھی تعارض نہ ہوگا اور جب دو دلیلوں میں تعارض ہوگا اگر وہ دونوں  
 قابل تسلیم ہیں تب تو ایک میں کچھ تاویل کریں گے یعنی اسکو اُس کے ظاہری  
 مدلول سے ہٹا دیں گے اور اس طور سے اسکو بھی مان لینگے اور دوسری کو  
 اُس کے ظاہر پر رکھ کر اسکو مان لینگے اور اگر ایک قابل تسلیم اور ایک غیر  
 قابل تسلیم ہے تو ایک کو تسلیم دوسرے کو رد کریں گے۔ مثلاً مثال مذکور میں  
 اگر ایک راوی معتبر دوسرا غیر معتبر ہو تو معتبر کے قول کو تسلیم اور غیر معتبر کے قول کو رد کریں گے۔



(ح) وہ ہر صورت میں دلیل عقلی ہی کو ترجیح دیتے ہیں اور خوش ہیں کہ ہم دیندار ہیں۔ کتب دنیویہ پر عمل کر رہے ہیں حالانکہ نہ مطلب کتب دنیویہ کا یہ ہے اور نہ عقل سلیم کے نزدیک کسی طرح یہ طریقہ صحیح ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا واقعی امر یہ ہے کہ ان چاروں صورتوں میں سے صرف ایک صورت ایسی ہے جسکی نسبت کتابوں میں لکھا ہے کہ دلیل عقلی کو دلیل نقلی پر ترجیح ہو سکتی ہے اسکا بیان آگے آتا ہے۔

جب یہ ثابت ہو چکا کہ مطلقاً یہ سمجھ لینا کہ چاروں صورتوں میں دلیل شرعی پر دلیل عقلی مقدم ہوتی ہے محض غلط ہے تو اب اسکے متعلق تحقیق اور قول فیصل جو ہر طرح حق اور قابل تسلیم ہے سننا چاہیے۔ لیکن اول اس کا جان لینا ضروری ہے کہ یہاں دلیل نقلی اور عقلی کا تعارض (مخالفت) کا بیان ہے۔ اس جملہ میں تین لفظ ہیں۔ دلیل نقلی۔ دلیل عقلی۔ تعارض۔ ان تینوں کی توضیح ہو جانی چاہیے تاکہ یہ بیان اچھی طرح سمجھ میں آ سکے۔ دلیل عقلی تو ظاہر ہے کہ اسوقت یعنی دلیل نقلی کے مقابل ہونے کے وقت اُس سے مراد ہر وہ دلیل ہے جو نقل کے خلاف ہو اور اُس کے تین درجے ہو سکتے ہیں۔ وہی اور ظنی اور قطعی یعنی یقینی ان کا بیان اوپر آچکا ہے اور یہ بھی بیان ہو چکا ہے کہ وہی دلیل کسی درجہ میں بھی قابل التفات نہیں تو دو دشمن رہ گئیں ظنی یعنی جس سے کوئی بات گمان غالب کے مرتبہ میں ثابت ہو جائے گو کسی درجہ میں جانب مخالف کا احتمال بھی رہے جیسے آجکل کے سائنس میں زمین کا متحرک ہونا۔ اور یقینی وہ دلیل جس سے بلا شک و شبہ کوئی بات ثابت ہو۔ اور جانب مخالف کا احتمال بھی نہ رہے جیسے دن اور رات یا نفی و اثبات کا ایک وقت میں جمع ہونے کا ناممکن ہونا یا ایک اور ایک ملکر دو ہو جانا۔ اور دلیل نقلی سے مراد مخبر صادق یعنی سچ خبر دینے والے کی خبر ہے۔ شریعت بھی اس میں داخل ہے شریعت کا سچا ہونا قطعی و یقین کے اپنے موقع پر ثابت ہے علم کلام میں بہت طول طویل بحثیں مع شبہات اور جواب اور جواب الجواب کے موجود ہیں یہاں اُن دلیلوں کے بیان کرنے کی اسوائے



(ح) ضرورت نہیں کہ یہ کتاب ان شبہات کے دفعیہ کے لئے لکھی گئی ہے جو مسلمانوں کو بعض وجوہ سے پیدا ہو گئے ہیں اور مسلمان نبوت کو پہلے تسلیم کئے ہوئے ہیں ہاں اس تسلیم میں جو غلطیاں شامل ہو گئی ہیں ان کا بیان اسی کتاب کے انتباہ سوم میں آتا ہے اور تعارض کے معنی ہیں دو باتوں کا ایک دوسرے کے ساتھ ایسا خلاف ہونا کہ ایک کو صحیح کہیں تو دوسری کو غلط کہنا ضروری ہو جیسے ایک شخص کے کہ اس وقت آفتاب نکلا ہوا ہے اور دوسرے کے کہ نکلا ہوا نہیں کہ یہ دونوں باتیں آپس میں ایسی مخالف ہیں کہ جس کو بھی صحیح کہیں تو دوسری کو غلط ماننا پڑے گا۔

دوسری مثال اسکی یہ ہے کوئی کہے کہ آج دس بجے دن کے زید میرٹھ سے دہلی کو ریل میں روانہ ہو گیا اور دوسرا کہے زید گیارہ بجے میرے پاس میرٹھ میں موجود تھا یہ دونوں خبریں متعارض ہیں کیونکہ اگر اول خبر کو صحیح مانتے ہیں تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ زید دس بجے دہلی کو روانہ ہو کر انبکے میرٹھ میں موجود ہوا اور اگر دوسری خبر کو صحیح مانتے ہیں تو یہ غلط ماننا پڑے گا کہ زید دس بجے دہلی سے دہلی کو روانہ ہوا تھا۔

تعارض کے متعلق عقلی قاعدہ یہ ہے کہ دو معتبر خبروں میں تعارض ہو نہیں سکتا۔ کیونکہ ایک واقعہ کے متعلق دو صحیح متضاد خبریں کیسے ہو سکتی ہیں اور اگر ایسا واقعہ ہو کہ ایک واقعہ کے متعلق دو خبریں ایک دوسرے کے خلاف ملیں تو یہ کرنا پڑتا ہے کہ اگر دونوں معتبر اور قابل تسلیم ہیں تو حتی الامکان دونوں کو تسلیم کرتے ہیں اس طرح کہ جس میں گنجائش ہو اس کو کسی قدر معنی ظاہری سے پھیر کر اور کوئی توجیہ کر کے مانتے ہیں اور دوسری کو جس میں کچھ گنجائش نہیں اپنے ظاہری معنوں پر رکھتے ہیں مثلاً مثال مذکور میں ایک شخص نے کہا کہ زید دس بجے کی گاڑی سے دہلی کو روانہ ہو گیا اور دوسرے نے کہا کہ گیارہ بجے زید میرے پاس موجود تھا یہ دونوں خبریں متعارض ہیں اگر ایک کو سچا مانیں تو دوسری سچی نہیں ہو سکتی اور فرض یہ کیا گیا ہے کہ دونوں خبر دینے



(ح) والے معتبر اور سچے ہیں تو اس وقت میں عقل سلیم یوں حکم کرتی ہے کہ اگر دونوں خبریں کسی طرح مانی جاسکیں تو دونوں میں تطبیق کر کے مان لینا چاہیے اور اگر اسکی کوئی صورت نہ نکل سکے تو مجبوراً ایک کو صحیح مانیں گے اور ایک کو غلط کہیں گے سو یہاں ایک صورت دونوں میں تطبیق کی نکلتی ہے وہ یہ ہے کہ دوسری خبر کسی طرح گنجائش تاویل و توجیہ کی نہیں رکھتی اور اول خبر میں گنجائش ہے اور اُس میں ایک توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ زید دس روئے روانہ تو بیشک ہوا لیکن ریل نہ ملی ہو یا ایک اسٹیشن جا کر لوٹ آیا ہو اور گیارہ بجے میرٹھ میں موجود ہو تو اس صورت میں دونوں خبروں کو ایک توجیہ اور تاویل کے ساتھ صحیح مان لیا گیا یہ پہلے کہہ دیا گیا ہے کہ تاویل جب کرنے کی ضرورت ہے کہ دونوں خبر دینے والے ایک ہی درجہ کے معتبر اور سچے اور قابل وثوق ہوں ورنہ اگر ایک خبر دینے والا مشکوک ہو تو اُسکی خبر کو رد کر دینگے اور دوسری خبر کو صحیح مانیں گے۔ عدالت میں مقدمات اسی اصول پر طے ہوتے ہیں مثلاً ایک افسر ایک شخص کا چالان کرتا ہے کہ یہ گیارہ بجے ون کے فلاں جگہ ڈاکہ میں شریک تھا ملزم انکار کرتا ہے اور کہتا ہے کہ میں گیارہ بجے یہاں موجود ہی نہ تھا بلکہ دس بجے کی ریل سے دہلی گیا تھا اور اس کے ثبوت میں شہادت پیش کرتا ہے گواہ کہتے ہیں کہ دس بجے کی گاڑی پر ہم نے اسکو سوار ہوتے دیکھا ہے اس واقعہ میں دو خبریں متضاد ہیں اس افسر کی خبر سے ملزم کا ڈاکہ میں شریک ہونا ثابت ہوتا ہے۔ اور گواہوں کی خبر سے اُس کا ڈاکہ میں شریک نہ ہونا پایا جاتا ہے اور دونوں ایسی باہم مخالف ہیں کہ ایک کو سچا ماننے سے دوسرے کا جھوٹا ماننا لازم آتا ہے۔ عدالت اس میں یہ کرے گی کہ غور کرے گی کہ دونوں خبروں کے مخبر برابر درجے کے ہیں یا نہیں اگر نہیں ہیں مثلاً اُس افسر پر کسی وجہ سے شبہ ہے۔ کہ بد نیت اور ظالم ہے اور پہلے سے اُس کا ظلم اور سخت گیری معلوم ہے تو اُسکی خبر کو رد کرے گی اور گواہوں کی خبر کو معتبر سمجھے گی اور ملزم کو بری کرے گی اور اگر گواہ کچھ مشکوک ہیں اور انکا چال چلن



(ح) پہلے سے مشتبہ ہے اور وہ افسر نہایت معتبر اور معتمد علیہ ہے تو شہادت کو رو کرے گی اور ملزم کو سزا دے گی اور اگر دونوں معتبر ہیں اور ہر طرح قابل اعتماد ہیں کہ کسیکو جھوٹا کہنے کی کوئی وجہ نہیں ہے تو اب عدالت مجبور ہوگی اور بموجب قاعدہ اذا لقارضا قضا یعنی جب دو برابر کی چیزیں باہم متعارض ہوں تو دونوں کو نظر انداز کر دینا چاہیے۔ کوئی حکم نہ کرے گی اور اگر دونوں میں سے کسی میں ذرا سی بھی گنجائش توجیہ (تاویل) کی پائے گی تو توجیہ کرے گی مثلاً گواہوں کی شہادت میں اس توجیہ کی گنجائش ہو سکتی ہے کہ دس بچے گواہوں نے ملزم کو ٹکٹ لیتے یا سوار ہوتے دیکھا ہو اس لحاظ سے وہ سچے ہیں لیکن ممکن ہے کہ سوار ہونے کے بعد آنکھ بچا کر وہ اتر آیا ہو اور گیارہ بچے ڈاکہ میں شریک ہو گیا ہو۔ اس توجیہ سے دونوں دلیلوں پر عمل ہو گیا اور کسی کو رد نہیں کیا گیا۔ رات دن اس قسم کے مقدمات عدالتوں میں ہوتے ہیں اور فریقین کے بیان میں صریح تعارض ہوتا ہے اور ان ہی اصول پر وہ طے کئے جاتے ہیں کہ اول دیکھا جاتا ہے کہ دونوں طرف کے ثبوت ایک ہی درجے کے ہیں یا نہیں اگر ایک درجے کے نہیں ہوتے تو ضعیف کو مرجع اور قوی کو راجح کیا جاتا ہے اور اگر ایک درجے کے ہوتے ہیں تو غور کیا جاتا ہے کہ دونوں میں سے کوئی کسی تاویل قریب یا بعید کا احتمال رکھتا ہے یا نہیں۔ اگر گنجائش ہوتی ہے تو ضرور تاویل کی جاتی ہے اور اس طرح دونوں پر عمل ہو جاتا ہے اور عدالت بلا وجہ کسیکو جھوٹا کہنے سے بچ جاتی ہے کیونکہ عدالت صحیح معنوں میں عدالت کے جانے کی جہی مستحق ہے جبکہ دونوں فریق کو ترازو کے پلوں کی طرح برابر رکھے جب تک ایک میں ذرا سی بھی کمزوری نہ پائے تو اسکو ہلکا نہ کرے جب یہ قاعدہ مسلم ہو گیا تو سمجھنا چاہیے کہ جب دلیل نقلی اور عقلی میں مخالفت آ پڑے تب بھی اسی طرح برتاؤ کرنا پڑے گا اور غور کرنا ہوگا کہ دونوں دلیلیں ایک درجہ کی ہیں یا نہیں یعنی دونوں قطعی ہیں جس میں کوئی احتمال جانب مخالف کا نہ ہو یا دونوں قطعی ہیں جنکے ظاہری معنوں میں تعارض ہے لیکن دونوں میں



(ح) کچھ گنجائش جانب مخالف کی بھی ہے۔ یا ایک قطعی ہے اور ایک ظنی۔ تو کل چار صورتیں محتمل ہوتیں۔

اول یہ کہ دلیل نقلی قطعی ہو جس میں کسی طرح گنجائش جانب مخالف کی نہ ہو اور دلیل عقلی بھی اس طرح قطعی ہو۔

دوم یہ کہ دلیل نقلی بھی ظنی ہو اور دلیل عقلی بھی ظنی ہو۔

تیسرے یہ کہ دلیل نقلی قطعی ہو اور دلیل عقلی ظنی۔

چوتھے یہ کہ دلیل عقلی قطعی ہو اور دلیل نقلی ظنی ہو۔

اب ان چاروں صورتوں کے احکام تفصیل وار سنئے۔ ان میں سے صورت اول یعنی یہ کہ دلیل شرعی قطعی مخالف ہو دلیل قطعی عقلی کے اسکا ذکر ہی فضول ہے کیونکہ یہ صورت وقوع میں نہیں آتی اور یہ دعویٰ کیا جاتا ہے اور علے روس الاشہاد کہا جاتا ہے کہ شریعت اسلامی کو یہ فخر حاصل ہے کہ کوئی بات اسکی جو قطعی طور پر شریعت کے نزدیک مانی ہوئی ہو دلیل عقلی قطعی کے خلاف نہیں اور قیامت تک کوئی ایک بھی ایسی بات پیش نہیں کر سکتا اور یہی دلیل ہے اس شریعت کے حق ہونے کی بخلاف دیگر مذاہب کے مثلاً موجودہ نصرانیت کہ اس میں موسیٰ علیہ السلام کے لئے بیٹا ہونا خدا تعالیٰ کا ثابت کیا جاتا ہے جو مستلزم ہے جزیئت کو اور جزیئت مستلزم ہے حدوث کو اور حادث خدا نہیں ہو سکتا۔ یہ دلیل عقلی قطعی کے خلاف ہے۔

تیسرے بعض شرعی باتوں کو عوام میں خلاف عقل کہا جاتا ہے جیسے معراج شریف عذاب قبر۔ پلصراط وغیرہ حالانکہ یہ محض بے عقلی ہے یہ چیزیں خلاف عادت ہیں جسکو مستبعد کہتے ہیں خلاف عقل نہیں جیسا کہ اصل نمبر میں بیان ہو چکا اور آگے بھی آئے گا۔ اور اسکے اثبات کے لئے علماء اسلام ہر وقت طیار ہیں۔

چونکہ شریعت حقہ اسلامی میں کہیں دلیل نقلی قطعی اور دلیل عقلی قطعی میں تعارض



(ح) نہیں ہوا اس وجہ سے اس کا تو بیان ہی چھوڑ دیا گیا۔ اور صورت دوم یعنی یہ کہ دلیل نقلی بھی نقلی ہو اور دلیل عقلی بھی نقلی ہو اس کا حکم یہ ہے کہ اس وقت میں دونوں اس بات میں برابر ہیں۔ کہ جانب مخالفت کا کسی درجہ میں احتمال رکھتی ہیں لیکن اسکی کوئی معقول وجہ نہیں ہے کہ عقلی دلیل کو ترجیح دیں اور دلیل نقلی کو تاویل و توجیہ کر کے دوسرے بعید احتمال پر محمول کریں کیونکہ یہ ایک قسم کی تحریف ہے کیونکہ ہم کو جو کچھ حکم شریعت کا معلوم ہوا ہے وہ قرآن کے الفاظ یا حدیث کے الفاظ کے ذریعہ سے معلوم ہوا ہے اور اس صورت دوم میں وہ دلیل گو دوسرے معنی کو بھی محتمل ہے مگر برابر درجہ میں نہیں بلکہ ایک معنی قریب ہیں اور ایک بعید اور ہر زبان میں یہی طرز عمل ہے کہ حتی الامکان الفاظ کو ظاہری اور قریب معنوں پر جن کو معنی مستباد رکھتے ہیں محمول کرتے ہیں ہاں اگر کوئی وجہ معقول ہو۔ اور الفاظ میں گنجائش ہو تو اور بات ہے بلا اس کے کسی عبارت کے معنی قریب کا چھوڑنا ہرگز درست نہیں اور اگر ایسا کیا جاوے تو وہ اس قاعدہ فطری کے خلاف ہے جس کو کہا جاسکتا ہے کہ مکالم کے مراد کو چھوڑنا ہے اسی واسطے ہم نے اسکو تحریف کہا ہے یہ قاعدہ فطری ایسا ہے کہ دنیا کے اکثر کاروبار اسی قاعدے پر چل رہے ہیں مثلاً کوئی ریل کے اسٹیشن پر پہنچ کر نوکر سے کہے ٹکٹ لے لو اور وہ اسکی تعمیل بطرح کرے کہ ایک پیسہ کا ٹکٹ ڈاکخانہ کا خرید لے اور آقا صاحب کے ہاتھ میں دیدے تو یہ تعمیل حکم نہ ہوگی اس میں اس سے زیادہ کیا غلطی ہے کہ اُس نے ٹکٹ کے لفظ کو ظاہری معنی سے پھیر دیا کیونکہ ٹکٹ کا لفظ بوقت اسٹیشن پر ہونے کے اسی معنی میں استعمال کیا جاتا ہے گو ڈاک خانہ کے ٹکٹ پر بھی بولا جاتا ہے۔ جب ایک معمولی انسان کے حکم میں معنی قریب کو بدلنا بلا وجہ درست نہیں تو شریعت کے الفاظ میں جو احکم الحاکمین کے فرمودہ ہیں یہ بدلنا کیسے درست ہوگا۔ اور اگر یہ درست ہو تو شریعت کوئی چیز ہی نہیں رہے گی بلکہ جس قانون میں یہ گنجائش دی جاوے گی وہ بالکل درہم برہم ہو جائے گا۔



فی کتاب النکاح من  
الرسالة فمعناه ثابت  
لکن لیس روایۃ  
بالمعنی بل للمعنی وقلت  
وفی ذکر ما اصلہ لم  
یوجد فائدتان احدھا  
ما فی خطبة الرسالة  
من قولی عسی ان یظفر  
به احد وثانیتهما  
الاحتیاط عن  
روایۃ ما لم یوجد  
لہ سند

الحديث ابو نعیم فی الطب  
النبوی من حدیث ابن عباس  
ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا  
یحیی ان ینظر الی الخضرۃ  
والی الماء جاری واسنادہ  
ضعیف فیہ الاستتماع  
بالمباح ما لم یغل فیہ  
لا ینافی کمال الزہد کما  
یزعمہ المتقشفون +

مجموعہ مومن کا رنج گوارا نہیں اور اسکو موت  
سے رنج ہوتا ہے (اور یہ حدیث اس سلسلہ کے  
کتاب النکاح میں گزر چکی ہے پس اس  
روایت کا مضمون (جو کہ اصل مقصود ہے و)  
ثابت ہے لیکن اسکو روایت بالمعنی نہ کیوں  
گئے گو بالمعنی کہیں اور ستر میں کہتا ہوں کہ  
ایسی روایات کے ذکر کرنے میں جبکی اصل  
نہیں پائی گئی و وفائدے ہیں ایک تو وہی جو  
اسی رسالہ کے خطبہ میں میرے اس قول میں  
مذکور ہے کہ شاید کسیکو وہ روایت (شیخ)  
بلحاظے اور دوسرا فائدہ یہ کہ اسکی روایت سے  
احتیاط رکھی جاوے جبکہ کہ سند لمجاوہ  
حدیث ابو نعیم نے طب نبوی میں حضرت  
ابن عباس کی حدیث سے روایت کیا ہے  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سبزی اور آب جاری  
کی طرف نظر کرنے کو پسند فرماتے تھے  
اور اسناد اسکی ضعیف ہے و اس  
حدیث میں اسپر دلالت ہے کہ مباح سے  
استغناء جب تک کہ اس میں غلو نہ کرے  
کمال زہد کے منافی نہیں جیسا کہ خشک  
لوگ سمجھتے ہیں +

۱۳۳

عدم التناقض بین المخطوطات و بین کمال الزہد  
عدم تناقض در بیان مخطوطات و کمال زہد



الحديث حديث فما تعلق  
منها انتلف وقد تقدم في  
اداب الصحبة وسياقه فيما  
تقدم مكن الا وراح  
جنود مجندة فما تعارف  
منها انتلف وما تناكر  
منها اختلف مسلم من  
حديث ابى هريرة والبخاري  
تعليقا من حديث عائشة  
ف فيه اصل لما  
تقدم عند القوام  
من اشتراط التناسب  
بين المفيد والمستفيد  
لانها هو الغرض  
من الحكاية +

الحديث في الصحيحين  
انها راى عائشة قالت  
من حدثك ان محمدا رى  
ربه فقد كذب المسلم من  
حديث ابى ذر سالت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم هل رايته

شرط لودن مناسبت در بيان شيخ و طالب  
اشتراط التناسب بين المشيخ والطالب

۱۳۴

ترجمہ اشادات الروية لنبينا صلى الله عليه وآله  
ترجمہ اشادات روایت پیغمبر اراصلی اللہ علیہ وسلم بر بنی آن

حديث فما تعارف منها انتلف  
یہ آداب صحبت میں گزر چکی ہے اور اس  
مقام پر اس طرح بیان کی گئی ہے کہ  
ارواح (اپنے عالم میں) جمع کی ہوئی  
جامعتیں ہیں سو جن (ارواح) میں (وہاں)  
تعارف ہو گیا (یہاں) انہیں باہم الفت  
ہوگی اور جن میں (وہاں) اجنبیت رہی  
(یہاں) انہیں باہم اختلاف رہے گا  
روایت کیا اس کو مسلم نے ابو ہریرہ  
کی حدیث سے اور بخاری نے معلقا حضرت  
عائشہ کی حدیث سے ف اس حدیث  
میں اصل ہے اس مسئلہ کی جو صوفیہ  
کے نزدیک مقرر ہے کہ شیخ اور طالب  
میں مناسبت شرط ہے کیونکہ اہم مقصود  
اس واقعہ کی خبر دینے سے یہی ہے۔

حديث صحيحين میں ہے کہ حضرت عائشہ  
نے فرمایا ہے کہ جو شخص تجھ سے یہ بیان کہے  
کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا  
ہے اُسے جھوٹ بولا اور مسلم کے نزدیک  
ابو ذر کی یہ حدیث ہے کہ میں نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کیا آپ نے اپنے



ربك قال نوراني اراه وذهب  
ابن عباس واكثر العلماء الى  
اثبات رويته له رقلت  
واورد السيوطي في تفسيره عن  
مستدرک الحاکم عن ابن عباس  
قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وآله رايته ربي عز وجل (۴۱)  
وعائشه لم ترو ذلك عن النبي  
صلى الله عليه وسلم رقلت وراه  
ابن عباس عنه صلى الله عليه  
ولا يحتمل الحكم بالاثبات  
ان يكون اجتهاداً  
ويحتمل النفي كونه  
بالاجتهاد بقوله تعالى  
لا تدركه الابصار (۴۲)  
وحدیث ابی ذر قال  
فيه احمد ما زلت  
له منكرا و قال  
ابن خزيمة في  
القلب من صحة  
اسناده شيء

رب کو دیکھا ہے فرمایا کہ وہ ایک نور ہے میں  
اوسکو کہاں دیکھ سکتا ہوں اور حضرت ابن عباس  
اور اکثر علماء آپ کی اثبات رویت للرب  
کی طرف گئے ہیں (میں کہتا ہوں کہ جلال  
سیوطی نے اپنی تفسیر (جلالین) میں مستدرک  
حاکم سے وارد کیا ہے وہ ابن عباس سے  
نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا میں نے اپنے رب عز وجل کو دیکھا  
ہے (۴۱) اور حضرت عائشہ نے اسکو (یعنی  
نفی رویت کو) بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
نقل نہیں کیا (محض اونکی رائے ہے میں  
کہتا ہوں اور ابن عباس نے اثبات رویت  
کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا  
ہے اور حکم بالاثبات میں اس کا احتمال  
نہیں کہ اجتهاد سے ہوا و نفی میں اس کا  
احتمال ہے اس آیت کی وجہ سے لا تدركه  
الابصار (۴۲) اور ابو ذر کی جو حدیث ہے  
(جس میں نفی رویت مذکور ہے) امام احمد فرماتے  
ہیں کہ میں اسکو ہمیشہ منکر سمجھتا رہا۔ اور  
ابن خزيمة کہتے ہیں کہ قلب میں اسکی  
صحت اسناد کی طرف سے کشاکش ہے



مع ان فی روایت لاحمد  
فی حدیث ابی ذر روایتہ  
نور الحدیث و رجال  
اسنادھا رجال الصمیم  
رقلت فی الحاشیۃ علی  
مسلم عن فتح الباری  
ولابن خزمیۃ عنہ  
ای عن ابی ذر قال  
راہ بقلبه ولم یرہ  
بعینہ وبہذا یتبین  
مراد ابی ذر بذكرہ  
النورای ان النور  
حال بین رویتہ  
وبصرہ ام صاف  
الحاشیۃ قلت ہذا رای  
من ابی ذر یجمع بہ بین روایتہ  
الاثبات والنفی والجمع  
فرع التعارض ولا تعارض  
لتقدم النص وهو الاثبات  
علی الظاہر وهو النفی ولو سلم  
یمکن الجمع بوجه اخر

۱۳۰

اسی کے ساتھ یہ بھی ہے کہ امام احمد کی ایک  
روایت میں ابو ذر کی حدیث میں یہ ہے  
کہ میں نے اوسکو ایک نور دیکھا الحدیث میں  
یہ صریح ہے اثبات روایت میں) اور اس  
روایت کے سند کے رجال صحیح کے رجال  
ہیں (اور کسی امام نے) اوس پر نکارت یا تردید  
کا حکم نہیں کیا پس اسکو ترجیح ہوگی میں کہتا  
ہوں کہ مسلم پر ایک حاشیہ میں فتح الباری کے  
یہ مضمون ہے کہ ابن خزمیہ کے نزدیک  
ابو ذر کا یہ قول ہے کہ آپ نے نبی کو قلب سے  
دیکھا اور آنکھ سے نہیں دیکھا اور اس سے  
ابو ذر کی مراد ذکر نور سے ظاہر ہوتی ہے  
یعنی نور و درمیان رویت اور بصر کے حامل  
ہو گیا۔ حاشیہ ختم ہوا میں کہتا ہوں کہ یہ ابو ذر  
کی ایک رائے ہے جس سے اثبات نفی  
کی روایتوں کے درمیان وہ جمع کر رہے  
ہیں اور جمع فرع ہے تعارض کی اور تعارض  
نہیں کیونکہ نص اور وہ اثبات ہے ظاہر  
پر اور وہ نفی ہے مقدم ہوگی۔ اور اگر  
تعارض تسلیم ہی کر لیا جاوے تب بھی  
دوسرے طریق پر جمع کرنا ممکن ہے۔

باقی آئندہ



پھر نیا از مندانہ حاضر ہوئے اور کمال خلوص سے تخلیہ میں پیش کئے پھر دوبارہ واپس کرنے اور نوکری کو ناجائز کہنے پر ناگواری نہیں ہوئی یہ اس زمانہ کے دنیا دار و نکاحاں تھا (شست)

(۱۰۷) خانصاحب نے فرمایا کہ ایک مرتبہ مفتی صدر الدین خانصاحب نے شاہ عبدالغنی صاحب کے یہاں سے کچھ کتابیں مستعار منگائیں شاہ صاحب نے بھیج دیں۔ جلدیں شکست تھیں مفتی صاحب نے واپسی کے وقت نئی جلدیں بند ہوا کر واپس فرمادیں جب شاہ صاحب کے پاس کتابیں بھیجیں شاہ صاحب نے جلدیں توڑ کر مفتی صاحب کے پاس واپس فرمادیں اور کہلا بھیجا کہ ہاے وہی پڑانے شے بھیج دو۔

### حاشیہ حکایت (۱۰۷) قولہ احقر نے یہ حکایت حضرت مولانا

گنگوہی سے اس اضافہ کے ساتھ سنی ہے کہ جناب مفتی صاحب نے یہ بھی کہلا بھیجا تھا کہ یہ جلدیں اپنی تنخواہ سے بھی نہیں تبوائیں بلکہ اپنے بزرگوں کے ترکہ سے بنوائی ہیں حضرت شاہ صاحب نے مولانا گنگوہی سے فرمایا کہ جب مفتی صاحب ایسا کہتے ہیں تو پھر کیوں شبہ کیا جاوے مولانا نے عرض کیا ہاں حضرت پھر کیوں شبہ کیا جاوے اسکے کچھ دیر بعد اُن جلدوں کو توڑ ڈالا اور فرمایا دل قبول نہیں کرتا (شست)

(۱۰۸) خانصاحب نے فرمایا کہ مجھ سے مولانا نوٹوی بیان فرماتے تھے کہ نواب قطب الدین خانصاحب بڑے بکے مقلد تھے اور مولوی نذیر حسین صاحب بکے غیر مقلد ان میں آپس میں تحسیری مناظرے ہوتے تھے ایک مرتبہ کسی جلسہ میں میری زبان سے یہ نکل گیا کہ اگر کسی قدر نواب صاحب ڈھیلے ہو جائیں اور کسی قدر مولوی نذیر حسین صاحب اپنا تشدد چھوڑ دیں تو جھگڑا مٹ جاوے میری اس بات کو کسی نے نواب قطب الدین خانصاحب تک بھی پہنچا دیا اور مولوی نذیر حسین صاحب تک بھی مولوی نذیر حسین صاحب تو سنکر ناراض ہوئے مگر نواب صاحب پر یہ اثر ہوا کہ جہان میں ٹھیرا ہوا تھا میرے پاس تشریف لائے اور آکر میرے پاؤں پر عمامہ ڈال دیا اور پاؤں پکڑ لئے اور رونے لگے اور فرمایا بھائی جس قدر میری زیادتی ہو خدا کے واسطے تم مجھے بتلا دو میں سخت ناوم ہوا اور مجھ سے بجز اسکے کچھ نہ بن پڑا کہ میں جھوٹ بولوں لہذا میں نے جھوٹ بولا اور صریح



جھوٹ میں نے صرف اسی روز بولا تھا) اور کہا کہ حضرت آپ میرے بزرگ ہیں میری کیا مجال تھی کہ میں ایسی گستاخی کرتا آپ سے کسی نے غلط کہا ہے غرض میں نے بشکل انکے خیال کو بدلایا اور بہت دیر تک وہ بھی روتے رہے اور میں بھی روتا رہا یہ قصہ بیان کر کے خانقاہ نے فرمایا کہ جب مولانا نے یہ قصہ بیان فرمایا اس وقت بھی آپ کی آنکھوں میں آنسو بھرا ہوا تھا۔

### حاشیہ حکایت (۱۰۸) قولہ پاؤں پر الی قولہ مجھے بتلا دو اقول

کیا انتہا ہے اس للہیت کی۔ ایسے بزرگ پر کب گمان ہو سکتا ہے کہ نفسانیت سے مناظرہ کرتے ہوں قولہ جھوٹ بولا اقول چونکہ میں کسی کا ضرر نہ تھا اسلئے اباحت کا حکم کیا جاوے گا (رشت)

(۱۰۹) خانقاہ نے فرمایا کہ حضرت حاجی صاحب بیان فرماتے تھے کہ میں نواب قطب الدین خانقاہ کی خدمت میں ہفتہ میں ایک مرتبہ حاضر ہوا کرتا تھا۔ ایک مرتبہ نواب صاحب نے فرمایا کہ حاجی صاحب ایک ہفتہ کا فراق تو بہت ہے میں نے ہفتہ میں دو مرتبہ جانا شروع کر دیا پھر فرمایا کہ حاجی صاحب چار دن کا فراق تو بہت ہے میں نے تیسرے دن جانا شروع کر دیا پھر فرمایا کہ ایک دن کا فراق بھی بہت ہے اسپر میں نے روز جانا شروع کر دیا ایک روز فرمانے لگے کہ حاجی صاحب میں شاہ اسحق صاحب کی بیعت ہوں اور مولوی محمد یعقوب صاحب سے بھی۔ مگر میں ہمیشہ اعمال مستونہ ماثورہ ہی میں مشغول رہا اور تصوف کی طرف مجھے کبھی توجہ نہیں ہوئی اس وقت وہ حضرات تو ہیں نہیں اور میں بڑھا ہو گیا ہوں اب مجھ سے محنت بھی نہیں ہو سکتی آپ مجھے کوئی ایسا کام بتلا دیں جو میں کر لیا کروں میں تو خاموش رہا اتفاق سے اس وقت مولوی محمد یعقوب صاحب کے داماد مرزا امیر بیگ بھی بیٹھے ہوئے تھے۔ انھوں نے فرمایا کہ آپ کثرت سے استغفار پڑھا کیجئے یہ سنکر نواب صاحب خاموش ہو گئے۔

### حاشیہ حکایت (۱۰۹) قولہ آپ مجھے کوئی ایسا کام اقول ایسے

اکابر کا حضرت حاجی صاحب کو شیخ سمجھنا تھوڑی بات نہیں قولہ مرزا امیر بیگ اقول میں نے بھی اپنے والد صاحب مرحوم کے ہمراہ مکہ منظمہ میں انکی زیارت کی ہے (رشت)



(۱۱۰) خالص صاحب نے فرمایا کہ یہ قصہ میں نے مولوی محمود پھلتی اور نواب محمود علی خان سے سنا ہے یہ حضرات فرماتے تھے کہ شاہ اسحق صاحب کے زمانہ میں ایک انگریز پادری دلی میں آیا یہ بہت قابل اور لسان اور مشہور پادری تھا اسنے دلی میں عام طور پر علماء کو مناظرہ کی دعوت دی اسوقت کے مولوی جو خاندان عزیزی کے مخالف تھے انکو شاہ اسحق صاحب سے بہت کابوش تھی انھوں نے اس پادری کو پٹی پڑھائی کہ تم شاہ اسحق صاحب سے خاص طور پر مناظرہ کی درخواست کرو چونکہ شاہ صاحب بہت سیدھے اور بہت کم گو تھے اور زبان میں کنت تھی اسلئے ان کو خیال تھا کہ یہ لسان پادری شاہ صاحب کو ضروریات دیگا اور انکو ذلت ہوگی اس پادری نے شاہ صاحب کو دعوت مناظرہ دی شاہ صاحب نے بے تکلف منظور فرمائی اس پر شاہ صاحب کے دوستوں کو بہت خیال ہوا مولوی فرید الدین صاحب جو مراد آباد کے رہنے والے اور مولوی اسماعیل صاحب اور نواب رشید الدین خالص صاحب کے اچھے شاگردوں میں اور نہایت ذہین آدمی تھے اور مولوی محمد یعقوب صاحب ان دونوں نے شاہ صاحب سے عرض کیا کہ آپ مناظرہ نہ فرمائیں آپ ہم کو اپنا وکیل بنا دیں شاہ صاحب نے فرمایا کہ اُس نے مجھی کو دعوت دی ہے میں ہی مناظرہ کرونگا وکیل بنانے کی ضرورت نہیں۔ بادشاہ بھی شاہ صاحب کا مخالف تھا قلعہ میں مناظرہ کی ٹھہری جب مناظرہ کا وقت آیا اُس وقت سب لوگ قلعہ میں پہنچ گئے اور مجلس مناظرہ منعقد ہوئی خدا کی قدرت جب ہ پادری شاہ صاحب کے سامنے آیا تو اُسکے جسم پر لرزہ پڑ گیا اور حواس باختہ ہو گئے اور ایک حرف بھی زبان سے نہ نکال سکا جب کچھ دیر ہو گئی تو شاہ صاحب نے اس پادری سے فرمایا کہ آپ کچھ فرمائیے یا میں ہی عرض کروں اس نے کہا کہ آپ ہی فرمائیں شاہ صاحب نے خوب زور و شور کے ساتھ اسلام کی حقانیت اور عیسائیت کے بطلان کے دلائل بیان فرمائے وہ پادری ساکت محض تھا نہ اس نے آپ کی تقریر پر کچھ خدشہ کیا اور نہ اپنی طرف سے کوئی سوال کیا جب تمام لوگوں پر اس پادری کا عجز ظاہر ہو گیا تب آپ نے ان مخالف مولویوں کی طرف جنھوں نے اس پادری کو ابھارا تھا متوجہ ہو کر فرمایا کہ ہاں خاندان کا قاعدہ رہا ہے کہ وہ تفسیر سے پہلے تورات و انجیل و زبور پڑھا دیا کرتے تھے



کیونکہ بغیر ان کتابوں پر عبور ہوئے قرآن شریف کا لطف نہیں آتا اسی قاعدے کے مطابق مجھے بھی یہ کتابیں پڑھانی گئی تھیں اور اس لئے میں عیسائی مذہب سے ناواقف نہیں ہوں اور فرما کر فرمایا کہ اگر اسحق کو شکست اور ذلت ہوتی تو کچھ بات نہ ہتی کیونکہ مجھے علم کا دعویٰ ہی کب ہے لیکن اسلام تو تمہارا بھی تھا اس سے تمام مخالفین پر پانی پڑ گیا اور مناظرہ ختم ہو گیا۔

**حاشیہ حکایت (۱۱۱) قولہ اس پادری کو پٹی پڑھانی اقول خدا**  
 بُرا کرے عناد کا کہ یہ بھی احساس نہ رہا کہ ہمارا یہ فعل کفر کی تائید ہے اور اسلام کا  
 اضرار (شست)

(۱۱۱) خانصاحب نے فرمایا کہ شاہ عبدالعزیز صاحب جب مدرسہ سے کہیں تشریف لجاتے تو در یافت کرتے کہ اسوقت مدرسہ میں کون ہے اگر خدام کہتے کہ حضور فلاں ہے تو فرماتے خیر اور اگر کہہ دیتے کہ میاں اسحق ہیں تو فرماتے کہ مدرسہ کی حفاظت کا انتظام کرو دو اسحق کے بہرہ رسہ نہ رہو اسباب تو اسباب اگر کوئی مدرسہ کی دیواریں اٹھا کر بیجاتے گاتے بھی اسے خبر نہ ہوگی۔

۲۳۴

**حاشیہ حکایت (۱۱۱) قولہ تب بھی اسے خبر نہ ہوگی اقول یہ**  
 استغراق فطری تھا (شست)

(۱۱۲) خانصاحب نے فرمایا کہ شاہ اسحق صاحب کے ایک لڑکا تھا جس کا نام سلیمان تھا شاہ صاحب کی کنیت ابوسلیمان اسی کی وجہ سے ہے شاہ عبدالعزیز صاحب کی عادت ٹہلنے کی تھی آپ خدام کے ساتھ ٹہل رہے تھے ایک خادم کی گود میں میان سلیمان تھے ایک موقع پر جھول پڑی ہوئی تھی اور عورتیں جھول رہی تھیں جب ان عورتوں نے میاں سلیمان کو دیکھا تو انھوں نے اس خادم سے کہا کہ میاں کو ہمیں دید و ہم جہلائیے خادم نے دینا چاہا مگر سلیمان نہیں گئے عورتوں نے ہر چند اصرار کیا مگر وہ نہیں گئے جب شاہ صاحب کو معلوم ہوا کہ میاں سلیمان کو عورتیں جہلانے کے لئے لیتی تھیں مگر وہ نہیں گئے تو انھوں نے فرمایا کیوں جاتا اسحق کا بیٹا ہے۔



نیز بغوی نے بطریق یوسف بن ماجشون بیان کیا ہے۔

ادریکث مشیختنا ابن المنکدر وریبعہ و  
صالح بن کیسان و عثمان بن محمد لا یشکون  
ان ابابکر اول القوم اسلاما راصابہ جلد  
رابع صفحہ ۱۰۴)

(یوسف بن ماجشون نے کہا) میں نے اپنے مشائخ  
ابن منکدر، ربیعہ، صالح بن کیسان، عثمان بن محمد  
کو اس بارہ میں شک کرتے ہوئے نہیں پایا کہ  
ابوبکر قوم میں سب سے پہلے اسلام لائے۔

فرات بن سائب نے میمون بن مہران سے پوچھا کہ آپ کے نزدیک حضرت علیؑ افضل ہیں یا  
حضرت ابوبکر صدیقؓ آپ کو سخت غصہ آیا اور فرمایا کہ مجھے معلوم نہ تھا کہ میں ایسے زمانہ تک زندہ  
رہوں گا کہ حسین ان دونوں حضرات کے موازنہ کرنے کا وقت آئے دونوں بہتر اور دونوں  
اسلام کے سردار تھے پھر دریافت کیا کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ پہلے اسلام لائے  
یا حضرت علی کرم اللہ وجہہ آپ نے جواب دیا ابوبکرؓ بحیرہ راہب کے زمانہ میں اسلام لائے تھے  
حالانکہ حضرت علیؑ اس وقت پیدا بھی نہیں ہوئے تھے چنانچہ ابن حجرؒ نے اصحابہ میں تحریر فرمایا ہے  
وقال میمون بن مہران لقد آمن  
ابوبکر بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم  
فی زمن بحیرہ الراہب و اختلف  
بلنہ و بن خدیجۃ حتی تزوجھا  
و ذلک قبل ان یولد علیؑ (اصحابہ  
جلد رابع صفحہ ۱۰۴۔

میسون بن مہران نے فرمایا کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ نبی کریم  
صلی اللہ علیہ وسلم پر بحیرہ راہب کے زمانہ میں ایمان لائے  
اور آپ کے اور خدیجہ رضی اللہ عنہا کے درمیان اختلاف  
کیا گیا ہے حتیٰ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خدیجہ  
سے نکاح کیا اور یہ حضرت علیؑ کی پیدائش سے  
پہلے ہوا۔

جری ابونضرہ سے روایت کرتے ہیں حضرت ابوبکر صدیقؓ نے حضرت علیؑ سے ایک  
واقعہ میں فرمایا کہ میں تم سے پہلے اسلام لایا اسکا کسی نے انکار نہیں کیا (کتاب الاستیعاب  
جلد ۱ صفحہ ۳۳۰)

بعضوں نے کہا ہے آپ تمام صحابہ اور تابعین وغیرہم سے پہلے ایمان لائے بلکہ  
بعضوں نے دعویٰ کیا ہے کہ آپ کی سبقت اسلام پر اجماع ہے چنانچہ ابومحن نفقی سے  
یہ اشعار نظم کئے ہیں۔



وسمیت صدیقاً وکل مہاجر \* سوالک یسعی باسمہ غیرو منکر

(ای ابو بکر) آپ کا نام صدیق رکھا گیا اور آپ کے علاوہ اور مہاجرین اپنے اپنے نام کو وہ بھی بڑی نہیں پکارتے

سبقت الی الاسلام واللہ شاہد \* وکنت جلیساً فی الحریش المشہر

آپ نے اسلام کی طرف سبقت کی اسکا اللہ شاہد ہے اور آپ عریش میں نبی کے ہم نشین تھے

یہ بھی کہا گیا ہے کہ سب سے اول حضرت علیؑ اسلام لائے بعض قائل ہیں کہ حضرت حدیجہ الکبریٰ پہلے

ایمان لائیں ان اقوال کی تطبیق اس طرح ہے کہ مروون میں اول حضرت ابو بکر صدیقؓ لڑکون میں

حضرت علیؑ عورتوں میں حضرت حدیجہ الکبریٰ ایمان لائیں یہ توجیح سب سے اول امامنا الاعظم

وہامنا الا فتم رتیس المستبطنین راس المجتہدین سید التابعین ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کی ہے۔

## حوادث جو حضرت ابو بکر صدیقؓ کو اسلام لانے کے بعد پیش آئے

حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تین برس تک نہایت رازداری کے ساتھ

فرض تبلیغ ادا کرنے کا حکم رہا اس کے بعد باری تعالیٰ عز اسمہ نے یہ آیت کریمہ۔

قَاصِدٌ غَیْمًا لِّوَصْرٍ وَّاعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِکِیْنِ (حجر) | آپ کو حکم دیا گیا ہے کہ صافات صاف مناصیحے اور مشرکین کی پروا نہ کیجئے

نازل فرمائی اور نیز حکم ہوا۔

وَإِنذِرْ عَشِیْرَتَكَ الْأَقْرَبِیْنَ (شعراء) | اور (سب سے پہلے) اپنے نزدیک کے خاندان والوں کو (عذاب الہی سے) ڈرایئے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوہ صفا پر چڑھ کر باواز بلند پکارا یا معشر القریش (ای

جماعت قریش) اس آواز پر تھوڑی ہی دیر میں صفا کے چاروں طرف لوگ جمع ہو گئے تو آپ نے فرمایا

کہ اگر میں تم سے کہوں کہ پہاڑ کے پیچھے سے ایک لشکر آرہا ہے تو کیا تم کو یقین آئے گا؟ سب نے

کہا "ہاں کیونکہ تم کو ہمیشہ سے ہم نے سچ بولتے دیکھا ہے" آپ نے فرمایا تو میں یہ کہتا ہوں

کہ اگر تم ایمان نہ لاؤ گے تو تم پر سخت عذاب نازل ہو گا یہ سن کر حاضرین ہنس پڑے کوئی ترش رو

ہوا، کسی نے قہقہہ مارا ابو لہب ازلی بد بخت آپ کا چچا بہت برہم ہوا اور جواب دیا کہ۔

پہلے عرب کا دستور تھا کہ جب کوئی قومی یا ملکی مشکل رونما ہوتی تو یہی خواہ قوم کسی اونچے مقام پر چڑھ کر چیختا، جلاتا اور لوگوں کو

باواز بلند پکار کر یکجا جمع کرتا جو کچھ کہنا سُننا ہوتا کہہ دیا کرتا تھا اسی عام رواج کے موافق سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے بھی تبلیغ کا فرض ادا کرنے کے لئے لوگوں کو جمع کیا ۱۲ مندر۔



تَبَا لَكَ اِهْذَا دَعَوْتَنَا | اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تم ہلاک ہو گیا اسی واسطے تم نے ہم کو بلایا تھا ؟  
 یہ کہہ کر سب چلے گئے۔ چند روز کے بعد آپ نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو حکم دیا کہ خاندان  
 کے لوگوں کی دعوت کریں تمام خاندان عبدالمطلب مدعو کیا گیا۔ حمزہ، ابوطالب، عباس، وغیرہم سب  
 لوگ شریک تھے جسوقت سب جہان کھانے سے فارغ ہو چکے تو آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے  
 کھڑے ہو کر فرمایا: "میں نہیں جانتا کہ عرب میں کوئی آدمی اپنی قوم کے لئے اس چیز سے بڑھ کر تحفہ  
 لایا ہو جو میں تمہارے لئے لایا ہوں اس میں شک نہیں کہ میں تمہارے لئے وہ چیز لیکر آیا ہوں  
 جو دین اور دنیا دونوں کی کفیل ہے خدا سے تعالیٰ نے مجھ کو حکم دیا ہے کہ میں تمہیں اسکی  
 طرف بلاؤں اب تم لوگوں میں سے اس بزرگوار کے اٹھانے میں کون میری مدد کرے گا تمام مجلس  
 میں سنا بنا چھا گیا وفد حضرت علیؑ آگے بڑھے اور انھوں نے کہا "گو مجھ کو آشوب چشم ہے  
 گو میری ٹانگیں تپتی ہیں، اور گو میں سب سے نو عمر ہوں تاہم میں آپکا ساتھ دوں گا" نبی (صلی اللہ علیہ  
 وسلم) نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی گردن پکڑ کے ارشاد فرمایا "تمہاری جماعت میں یہ میرا بھائی ہی  
 اسکی بات مانو اور اسکی اطاعت کو واجب جانو" یہ کلام سننے کے بعد ازلی بد بخت ابولہب قہقہہ  
 مارتا ہوا اٹھا اور یہ کہہ کر ابوطالبؑ کو کہا "یہ تجھے صاحب تم کو حکم دیتے ہیں کہ اپنے بیٹے کی  
 اطاعت و فرمانبرداری کیجے" واپس چلا گیا دوسرے لوگوں نے بھی اسکا ساتھ دیا اور حق بات  
 کا مذاق اڑانا شروع کیا مگر انکے اس حقارت آمیز برتاؤ نے حضرت رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم)  
 کے ارادوں میں کوئی کمزوری نہ آنے دی اور نہ ان کو اپنی قوم سے علیحدہ ہو جانے  
 کی ترغیب دی۔

نہ کچھ شوخی چلی باو صبا کی \* بگڑنے پہ بھی زلف انکی بنا کی  
 بلکہ بجائے اسکے کہ وہ ڈر کر اور پہلو بچا کر یہیں تک بس کرتے اور خموش بیٹھے رہتے انھوں نے  
 دل کھول کر، کمر بہت باندھ کر ہر سر عام تبون کو بڑا کہنا اور خدا سے قدوس کا علی الاعلان یہ فرمان  
 عالی شان۔

اَنْتُمْ وَمَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ | تم اور جن چیزوں کی بجز اللہ تعالیٰ کے تم پرستش  
 کرتے ہو سب دوزخ کا ایندھن ہوں گے۔



# ضروری طرہ

رسالہ الہادی کے خریداروں کو جو رعایت سے  
کتاب دیجاتی تھی وہ موقوف۔ کیونکہ یہ رعایت اس خیال  
سے دیجاتی تھی کہ اس سے اشاعت پر اثر پڑے گا۔  
مگر یہ بالکل غلط ثابت ہوا۔

لہذا ربع الثانی تک رعایت رہی اسکے بعد بالکل نہیں  
دیجاوے گی۔ اگر کوئی صاحب اس وجہ سے خریدار ہوں۔ تو  
آئندہ سال انکو اختیار ہے۔

(مدیر)